RECONSTRUCTION

SEMI-MONTHLY

中華民國八年十一月一日出版（月出二冊）

第一卷第五號

解放與改造

目錄

◎評壇　頭目制度與包辦制度之打破……東蓀

◎論說　勞動問題與新結合主義……南陔

◎讀書錄　康氏之社會的遺傳與社會進化論……頌華

◎世界觀　英國政黨現狀及將來……君勱

◎思潮　女子教育之革新……陳友琴

◎評述　教育上適應之意義及其要素……孫爽秋

歐美近代婦女解放運動（二）……鈞廬

◎雜載　勞動問題談片……品今

◎附錄　新舊與調和……麥麟

●本刊啟事一

本刊取公開研究態度，最歡迎外界之投稿與通信．惟草創伊始，一切未能悉臻完備，以後總期逐漸改良，如有缺點，尚祈讀者原諒，并希賜教．茲將編例錄後：

編例

一宗旨　主張解放精神物質兩方面一切不自然不合理之狀態，同時介紹世界新潮，以為改造地步．

二體裁　（甲）評壇或社論（乙）論說（丙）讀書錄（丁）世界觀（戊）思潮（己）社會實況（庚）譯述（辛）文藝（壬）雜載（癸）附錄

三範圍　凡關於哲學，心理，社會倫理，政治，經濟，教育，法律，生物，文學等著述，與前項宗旨相符者，皆所歡迎．其有關於自然科學之論著，與解放改造無直接關係者不錄．

四收稿　本誌取公開態度，凡有宗旨相同，惠寄高文者，揭載之後，每千字奉酬現金二元至五元．

五稿樣　每頁十五行，每行四十五字，稿件最好按此繕寫．

六出版　月出兩冊，初一，十六，發行，每期集稿，在出版前十五日．

七文語　文言白話，聽作者自便，均以横寫潔淨為主．

八句讀　文旁加用簡式之西文符號，每句空一格，每節起首低兩格．

此外尚有須請投稿諸君注意之點，合併條舉於左：

一、來稿須按本刊規定之格式，繕寫清楚，暫由上海西門外陸園俞頌華收轉本刊編輯部．

二、本刊編輯部對於來稿有去取刪節之權．

三、來稿如不登，恕不寄還，其有長篇著譯，如聲明不登寄還，亦可遵辦，但萬一寄失，本刊不負責任．

四、讀者對於投稿者之文字，如由通訊質疑，本刊當擇要披露，須請投稿者自己答覆．

五、投稿者如要求保留著作權，或但由本刊披露，不許他處轉載，倘預先聲明，均可照行，但本刊對保留著作權者，僅按例奉酬半數．

六、投稿者如以譯稿見寄，須附寄原文．

和平香煙



和平牌烟
華人製造
凡我同胞
惟兹國貨

氣味清香
天下無雙
吸者購嘗
請共提倡

南洋兄弟烟草有限公司

世界純粹的補血品

人造自來血

每大瓶洋二元

主治

血枯面黃
血氣衰弱
血汁清淡
血衰心悸
血虧多病
血不養心

小瓶一元二角

助肺呼吸

香膠

每盒洋二元

凡患肺萎咳嗽不論輕重新舊服此香膠立能消痰止咳潤肺生津永免一切肺病

每打十二元

清血解毒

海波藥

每瓶洋二元

凡患花柳梅毒瘡癬鮮疥赤白淋濁以及小兒瘡癤婦女白帶一切濕熱蘊毒等症

每打二十元

總發行所上海四馬路五洲大藥房謹啟

中國精益眼鏡公司

總公司

上海

英大馬路勞合路口



分公司

各省大埠

電話 三六九五

吾國教育急進步莫不欲戴科學性質之眼鏡以輔助目力然亦決不肯向非專門光學家購置也本公司備有最新式各種驗光儀器以配驗諸君目光不爽毫厘至驗光主任學識與經驗俱優均執有美國光學畢業文憑洵為我國創造各種科學鏡片之第一家幸諸君惠臨一試之

精益眼鏡公司謹啟

評壇

頭目制度與包辦制度的打破

東蓀

在各國，都是資本家虐待勞動者，在中國，則不然．所以各國講人道主義的書籍都是痛罵雇主的不道德．但是在我們中國，據我耳聞目睹資本家的跋扈是很少的，雇主的暴虐也是很少的；即使有這種情形，勞動者也容易想法子去抵抗他們．獨有一種制度是制勞動者的死命的．就是下層社會的寡頭制度；也就是頭目制度．所以我敢說中國的勞動者受資本家的虐待少而受頭目的虐待多．這種頭目制度雖則是各國都有的，但恐怕都沒有像中國這樣的利害．

我現在要舉幾個例來說明這種事實．今年春天上海有人力車（即黃包車）罷工的事，諸君想還沒有忘記．當那罷工的時候，我很恨開車行的資本家．我以爲他們每輛車已經收了租錢三四角，現在還要增加，實在是不道德．所以我就在日報上撰了一篇文章，主張將人力車收歸市有，然後以廉價租給貧民．後來一打聽，乃知道不是車行主人增收租錢，乃是包租的頭目增收扣頭．我因此就想起好幾年前，我有幾個親友都開人力車行，沒有幾時却都虧了本了．據有人說，人力車的營業是最難的，極容易虧本．但是我看那一班車夫都是窮得可憐．資本家既然失本，勞動者又是窮得很，這錢到那里去了呢？我有一天去洗澡，看見一個擦背的，我就問他

的收入．他說每擦一次，在客人付一角，他却只得三個銅元．我想這個浴堂主人也太苛薄了．他告訴我，這筆錢不與浴堂主人相干，乃是他們的頭目所得的．原來這種頭目先對主人付了押款（卽保證金），後卽包辦一切．這頭目有時也給人擦背，但是遊戲性質，不是正經工作．我有一天將這個情形講給我的朋友筑山醉翁聽．他說這個沒有甚麽希奇．他們貴州行路向來是用轎子的．雇轎子的時候，只要找一個轎頭，這個轎頭另去召集轎夫．轎頭不抬轎，只拿了一根棍，隨後監視轎夫走的，不快就用棍打．自從我發見這個現象以來，觸目都是好例，所以也舉不勝舉了．

綜合起來可以成一個定理，就是：—愈是下層社會，他的組織愈是專制，首領的威權也愈大．密啟爾斯雖從各方面證明首領制度是從必要上發生出來的，（R. Michels, Political Parties這本原文是德文，有一張表很明瞭，可惜英文譯本把他删去了．）但是我以爲首領制度雖不能消滅，也應得改造；而況這種是畸形的首領制度，更非打破不可．

這種畸形的首領制度所以能够發生，所以能够有力，所以能够鞏固，乃有一個極大的原因．這種原因就是包辦制度．包辦制度是中國的普遍現象．無論工場商店學校官衙都是取包辦制度的．因爲中國人無處不取包辦主義，所以外國人到中國來通商，也創了一個買辦的制度．這便是中國的特別現象．也可以歸納起來說，中國的社會—無論經濟方面政治方面軍事方面教育方面—都是採取包辦制度的．

包辦制度的特徵就是有一個媒介物，把兩面的人隔開、從一方面講來，雙方都可以與這個媒介物交涉，不

必直接發生關係似乎易於操縱．從他方面講來雙方因爲不能直接受授，反而被媒介物所左右了．例如稍稅：有包稅的人，這個人對於官廳很有勢力，官廳也怕他三分，必要與他狠狽爲奸；他對於人民也很有勢力，但和他有特別關係，他也可以幫助．這不是反爲媒介物所操縱的好例麼？勞動界的頭目也是如此．他一方面可以挾制資本主，他方面又可以壓抑勞動者．

所以我以爲包辦制度不打破，頭目組織不廢除，中國的社會—經濟方面尤甚—永久不會發達的．我請把這個理由說一說．

我看見上海學生聯合會日刊上有一篇文章，是「兩元的社會組織」大旨是主張資本與勞動並重，便是兩元．單重資本而輕勞動乃是單元，重勞動而廢資本的亦然．在現在的中國，尙不能够組織成功一個勞動的單元社會；所以我認這個兩元社會的主張雖不是絕對的眞理，却是非常的適合於現在的時代．我以爲在今天的中國，專講分配是不行的．總得要顧到幾分生產方面．既然如此，那包辦制度與頭目制度乃是產業發達的唯一障礙物．因爲有了這個制度，便使資本與勞動不能直接．不單是在分配上，憑空白費了一種利潤，去養這種惰民；而且在營運上生了無數的葛藤．一方面使得放資不穩固，他方面使得勞動不發達．所以這個惡制度不單是分配方面的不公平，並且是生產方面的大障礙．我敢信中國將來苟能廢了包辦制度，資本家直接與勞動者交涉起來，必定產業要比今天發達些．這是從生產的資本方面立論．若是從勞動方面講，既然異講人道正義，便當先推翻頭目．若是一味的反抗資本家還是隔靴搔痒．我很希望大家對於這個問題都來研究一下．

論說

勞動問題與新結合主義

南陔

現在一般人都以爲這勞動問題，就是工人對於資本家要求增加工價一個片面的問題，所以他們以爲解決這個問題的方法，每名苦工多加幾個銅元就可以了事。我的意思，并不是說這個勞動問題，與增加工資問題，毫不相關。不過以爲現在勞動問題的範圍，實在不僅加資問題一項。在十八世紀或十九世紀時代，這種的見地，或許也是實在的。不過到了今日二十世紀時代，情形就有點不同。用十九世紀的腦筋和十九世紀的推想來解決這二十世紀的問題，依我看來，恐怕有些不妥當。

然則這個勞動問題究竟是爲什麼而後發生這個問題呢？又應當用一種什麼法子，來解決這個問題呢？依我想來，不僅普通人的眼光，得不到一個確當的解釋。就是以前一般談社會主義的人也多少有些不圓滿處。

因爲這個問題的範圍，大家都知道他廣得很。工資以外，所有經濟範圍以內，應當取得的權利，都包括在內。就是政治方面，也漸漸牽連進去。所以這個問題，世界各國都有。解決的法子，從精神上看來，都是根據分配論的原理。不過名目上，畧畧有點不同。在英國叫做工團主義（Syndicalism），在法國叫做革命派的工團主義（Revolutionary Syndicalism）在德國叫做地方主義或無政府派社會主義（Localism or Anarcho-Socialism），在美

國叫做實業主義(Industrialism)。這種種的主義，都是因為這現在的勞動問題而發生。因為根本上謀這個問題的解決而結合，所以他們大家的主旨，以為研究現在這個勞動問題，就是研究工人應當取得的地位，并亟力解放自己，使脫離現行制度中之困苦。這種的研究，這種的主義，可以名之曰新結合主義(New Unionism)。理蒙烏得又聽他想一個名目，叫做新社會主義(New Socialism)。

在研究這個主義之前，我想大家第一要問的，就是要問這個主義究竟是研究什麼？但是我因為恐怕大家誤會這個主義的原意，把一些不相關的東西來淆亂他。所以我此刻把這個主義的定義緩一步講，先講他與別種的不同處。原來這個主義，也不是無政府主義，也不是英國式的工會主義(Trade Unionism)，也不是革新主義(Reformism)，也不是從政治方面改革的社會主義(Political Socialism)，也不是馬格思社會主義(Marxiam Socialism)。

既然與上述的種種主義都不同，那這個主義的範圍又是講的什麼呢？這個主義注重實行。在亟力幫助一般勞動家，得到他們勞力上的報酬，和各種實業上的權力。所以這個主義，是一種應用的，不是一種理論的。法國工界聯合會有一秘書，關於這一點說得最明。他說「我們就各種的經驗看起來，在事實上知道無論一件什麼事，効果與原因決不能成一條直線。因為社會上各種動力，都帶一種粘性，所以一件事體之結果，決不能與原來所倡之主義相洽合。因為社會上之事，都是我們人類生活之影響，天天在那裏變化，所以我們對於一切事情，決不能勸令他照我們的主義去做。不過應當指導他，都望這一點進行，達到一個目的地罷了。」凡屬人類，

無論老幼，無論男女，無論種族，無論國籍，無論職業，大概同在一個地方辦事的人，總皆有一種大結合。這種的結合，有時因爲行政上的便利，各就職業之不同，又分爲種種小結合。但是實業上的結合，與以前行業時代，各行各行的會館不同。行業的結合(Craft Union)以行業爲基礎。實業的結合以職務相同爲基礎；鐵業會館，絲業會館，是行業的結合。工界聯合會，學界聯合會，是職業的結合。後者無國籍之分，無階級之分，包括的最廣。因爲有這種的結合，就發生這種的問題。因爲這種的問題，就發生這種主義。根本上講起來，這種主義，原來是解決這問題，指導這種結合而發生的。

現在我們的研究，是勞動問題。勞動界的結合，是已經有的。所以勞動界中人要首先覺悟的，就是勞動界之解放，純靠勞動界自己，別人的鼓吹，不能發生效力的。而且勞動界更要知道的，無論解決一件什麽事，與其間接請求，間接運動，不如直接行動(Direct Action)之爲愈。如何叫得直接行動？這個話的意思，蒲査特(Pouget)說得最清白。他說，「所謂直接行動者，就是我們工人，與我們所處之境遇，現行之制度，正式宣戰。自今日以後，再不希望別人之扶助，再不求救於別人。要知道今日之社會，名目上所謂國民之社會者，實無存在之充足理由。

我們應當造出一個新社會：這個新社會，是由一般生產之人(Producer)所組織的而後可。所有生產之人，一定要明白，社會之結合，應當以新創造之生產制度爲標準。根本上要把從前之資本家生產制度，與工頭制度，一律推翻，使之廢除淨盡，然後經濟上之自由權可以完全達到。簡單言之，直接行動，就是勞動界自己明白自由之真義，求助於自己，而不哀號呼籲於他人之門下。」以外還有溫德韋(Vandervelde)關於這點，說得最透徹。他

說「工人若有推翻資本家之決心，則實質上決不能委托居中之代表．若欲希望二三代表達到我們所希望之目的，事實上決做不到．所以此刻就只問工人自己，有這種決心沒有？若有這種決心，就是直接行動的好．」皮耳魯 (Pierrot) 又更進一層說．他說，「國會之議員，不管他是社會黨與否，他們的思想，總喜歡博大多數之歡迎，他們一聽見秩序要破壞，就害怕起來了．」據這樣看起來，這個直接行動的法子，就是勞動界自決的惟一辦法．但是直接行動，有一種什麼法子呢？原來這個直接行動，有兩種方法：

第一．同盟罷工 Strike

第二．賽波脫紀 Sabotage

第一個方法是大家都知道的．現在的工人，都實行過的．不過罷工也是一種教育，也是一個時機，使他們有自由集會討論之餘地．如何利用這種時機，求勞動界的幸福？這事最有研究的價值．不然到了罷工的時候，一盤的散沙，最難收一種最好的結果．講到第二個問題，不僅我們中國，從來沒有聽見過這樣的東西，就在歐美各國，發現也沒有許多日子．就是字典上，也還沒有這個名詞．你說他是罷工咧，他又不是罷工．你說他不罷工咧，他那種行動，比罷工還兇．資本家與工頭受的苦痛，比罷工還要大，我一時想不出一個適當的名詞來，就叫他賽波脫紀罷了．

我們所講的罷工，是一種新結合主義的罷工 (A New Unionist Strike)，不是英國工會式的罷工，也不是現在一種亂七八糟的罷工．現在普通的罷工之後，資本家的地位還是原來的地位，雇主 (Employer) 還是做他的

雇主(Employer)．工人所得的，不過他們工資上稍加一點點，使他們生活上所必需要的稍爲增多一點罷了．新結合主義，根本上是反對這種雇主制度的．他們以爲雇主(Employer)是社會上一種寄生蟲，爲害的地方最多，恍惚醫學上的徵菌，實在沒有存留的價值．因臨時的利害關係而罷工，不是新結合主義的宗旨．例如生活日高，工人每禮拜要求加一元錢的工價，若是雇主不許可，他們一定罷工．罷工之後，若是雇主答應增加，他們必要立刻恢復秩序，而且雇主方面必勒令工人立一種契約，以後不得再行搗亂．大概這樣的習慣，是普通罷工與恢復的法子．新結合主義的人，事前就不主張這種形式的罷工，事後也不肯負這種簽字的責任．以後若有特別事件發生，時他們還是要求的．生活程度若是特別變動時，他們也還是要求增加的．他們以罷工爲階級戰爭之一，也就是實行宣戰的第一步．最後之痛苦(Final Catastrephe)要從此可以免除．最初宜格外愼重，庶幾雇主之制，從此可以根本剷除．這就是新結合派的人主張同盟罷工的方法．

同盟罷工的法子，原來也是一種最痛快的直接行動．但另外尙有一種法子，比他的力量還大．在一八九七年，有一個勞動協會，在法國都魯司(Toulouse)地方召集一次．那個會就是賽波膍紀這個字第一次發現之處．這個字的原意本是一雙木鞋．恍惚一般工人用之代表一種不十分留意之工作，所以一般自命爲上流社會的人，都不曾聽見這個名詞．但是這件東西，雖然是一種直接行動的武器，雖然別人不知道他的名字，他在法國來恩(Lyons)地方也曾經實行過一次．來恩地方有一個最大的絲廠．絲廠的雇主待遇那一般工人，大約比那獄吏待犯人還要壞．所以那個時候，大家都說，「寧願拘在囚中，不願到絲廠裏去作工」．因爲這樣的

困苦，所以那絲廠的工人也就同盟罷工，想一個救濟的方法．不料罷了三天，那雇主依然不睬他們．他們的旗幟，叫做死與麵包，呼喊過市的時候，社會上一般人大家也都不理會他們．他們到了氣急的時候，於是想出一個法子來了！他們就立刻仍回絲廠，仍舊照常的工作，不過他們檢絲的時候，各人手中都摸一點油．後來那個絲，運到市場發賣的時候，一般買主都說這絲油膩太重，絲廠的名譽因之墮落．後來四角錢一碼，大家都不要．所以這個法子，就是罷工失敗的工人想出來的法子．不過那時候還沒有賽波腿紀的名目．後來在法國別處，這種法子，又實行過兩三次，一直等到一八九七年，這個法子始經幾次研究，給了他一個名目．并且想出一個合乎時式的新法，與那種法子適應的地方來了．所以這個賽波腿紀的定義，也就是從英國船廠工人罷工宣言書中來的．他們宣言書中大概的意思，就是「我們的雇主，我們的魔王，因為圖他個人的利益，不得不把我們當一種奴隸待遇．有時候或者比奴隸更壞．所以我們不得不想一個法子去抵制他．同盟罷工，也是不得已的抵制，但這種抵制是得不到一種圓滿的解決，所以我們又想到一個法子，叫做賽波腿紀．賽波腿紀與同盟罷工，是完全不相同的．後者是打出去，前者是從內面搗起．自此以後，我們也不乞憐於資本家，我們也不能再做一種泥塑的器具，聽他的裝置．我們要現出本身來．我們都是人，我們都有我們的人格．這是我們千萬要使我們的魔王知道的．賽波腿紀，無論什麼工人都能夠做到的，并不是一件新奇的東西．不過從前對於這個法子，沒有研究，也沒有制度，好像一種搗亂．現在的制度是完備的，所以雇主的工錢愈扣得兇，貨物的出品也愈壞．我們也有一種標幟，理由是很充足的，就是以不好的工作，對付不好的報酬（Bad work for Bad pay）．這種的

法子，無論什麼工作都可以用．零工可以適用，包工也可以適用，就連機器廠的工人也可以用．因為賽波腿紀，可以用對付貨物質料的法子，去對付機器．」以上所說的，都是他們的宣言．關於進行的法子，可以分作三部份：

一．積極的賽波腿紀．毀壞機器，損害貨物的原質，使不講人道剝人膏脂之雇主，有所懲戒．

二．開放的賽波腿紀．這種的法子，對於一般消費的人，是大有利益的．就是把工場的內容，暴露於外商店的詭秘，宣佈於衆．因為「一個工廠或一個商店的內容，外面的人是不甚明白的．他們自己的工人，把他暴露出來，也是對於雇主一種嚴厲的痛擊．

三．消極的賽波腿紀．這種的法子，是比較最和平的．他們表面上，仍舊不違背他們雇主的命令．但是貨物造成的時候，中用不中用，他們不管的．

這種的法子，這樣的主張，現在的法律家，現在的政治家，必定以為是破壞秩序的，是違法的．因為他們的思想，都把私經濟制度作根據．新組合主義的人，他也早見及此．他說，勞工如果是一種商品，拿這種的法子，本可以適用．交易之道，或以商品易錢，或以錢易商品，不管你怎樣挑剔，怎樣苛刻，都是做資本家的應當做的事．現在的問題，就是勞工呵！勞工呵！你真正是一種商品麼？

民國八年雙十節做的．

康氏之社會的遺傳與社會進化論

頌華

人動物也，受自然律（Natural Laws）之支配。社會的進化以有機的進化為基礎，而有機的進化亦遵自然律。然謂社會為一生物學的有機體耶？則人類社會之特色在有文物制度，而文物制度泰半為人為的產物（Artificial Products），單依生物學學理猶未足以說明社會之性質也。謂社會為人為的搆造（Artificial Construction）耶？社會之進化固自循其社會律（Social Laws）而向上，與有機的進化有區別。然生殖，漸化，突變，遺傳，皆有機的進化之因數（Factors），同時亦為社會的進化之基礎，非皆人力所能控制。是社會亦非完全一種人為的搆造也。惟然，吾人苟期本理想以改造社會，能不先綜察自然律及社會律與人類進化之關係，以明社會進化之趨向乎？

赫白忒威廉康（Herbert William Conn）氏之社會的遺傳與社會進化論（Social Heredity and Social Evolution），意在闡明自然律之應用於社會，自有一定之限度，逾此限度，則社會進化，即處於別種律—即氏謂社會的遺傳—勢力之下。氏為衞士爾廉（Wesleyan）大學生物學教授，其著作頗多，較著者則有 Evolution of To-day, The Living World, The Method of Evolution 是書係其較近之作，成於一九一四年。世之生物學

者與優生學者，大多偏重自然律以說明社會之進化，而氏能力矯此弊，故此書雖比較上稍舊，猶足供吾人之參考也。

是書計有三百三十四頁，分十二章：（一）人類與動物進化之區別，（二）語言之起源，（三）道德信條之進化，（四）道德意識之進化，（五）社會進化之起點，（六）各式體制之發達，（七）進步之趨向，（八）社會進化中之基本勢力，（九）人類之利己主義，（十）利他主義，（十一）社會進化與社會的遺傳，（十二）統御人類社會的遺傳與進化之律。

茲撮其要點，並略附釋明錄後。

康氏謂「人之所以特異於他生物者，以有最大之差別二點也。即其一，人能構成概念而有文字；其二，人有道德的意識是也」P.4. 人既具此特點，故自然律不能制限其發展。自衛斯門 (Weismann) 究明遺傳以來，吾人於遺傳律發見三要點焉。「後天的特質不能遺傳於後裔。蓬智深識之得自後天者不能由有機的遺傳 (Organic heredity) 傳於子孫一也。先天的特性，恒久流傳，縱不每代發現，亦必間代而見二也。特性之受禀於父母者殊固定，吾人所期望之特質習性，不能使之出入於後人之先天三也。」P.10-11. 以此之故，優生學者特重婚配之改善，以謂改造遺傳乃促社會進化唯一之要圖。夫改造遺傳固要，但人有異於他生物之特點，故社會律亦未可忽察也。「言語文字，道德意識，習慣政治，智識與貯蓄，皆人類之社會的屬性。此其後天的屬性，非生來即具，似乎不能由遺傳而使子孫繼襲。實則後天的品性乃組織文明生活之要素，父母傳諸子孫，累代不絕，亦若髮膚顏色之由有機的遺傳而傳於子孫也。故吾人名此種社會的屬性之遺傳為社會的遺傳，以與有機的遺

傳爲區別。」P.23-24. 「人之本能(Instinct)得自有機的遺傳，而其社會的屬性出於社會的遺傳。今之所謂社會的遺傳古之生物學家視爲環境的勢力。此雖亦含環境的勢力之一義，然其意義較廣，不限於環境的勢力。蓋以社會的遺傳，一因自有其獨立之進化，而與有機的遺傳有別；二因其與文明進化有重要之關係，而與低等動物之進化所關甚細，顯係人類特具之勢力；三因其包含訓練(Training)，育養(Nurture)之意義，故非「環境」之名詞足以賅之也。」P.302-304. 是故康氏謂「社會者社會的遺傳在有機的遺傳之基礎上築成之一種構造也。」P.300.

社會的遺傳之意義略如右述。然「欲明社會進化之特色，察其既往，用測未來，並究明社會進化之非受制於有機的遺傳則人類社會起源與發達之史畧宜先考也。爰分以下各項分別討論之：(一)言語之起源與發達，(二)道德意識與道德的信條之起源與發達，(三)社會之起點及其發達，(四)社會進化之根本原則，(五)社會進化與社會的及有機的遺傳之關係。」P.43. 茲即按其次序，撮錄其大要於下。

(一)言語之起源與發達

「人類之有社會的習慣(Social Habit)，基於社會之組織，而高級社會之組織基於言語。此顯而易見者也。社會而無言語非吾人所能想像。言語之簡單與複雜，足以測文明程度之高低。故研究言語之起源，實探索社會進化者之首要任務也。」P.44. 動物非無言語以傳達其意想，「但其所傳達者介乎知覺與概念之間。」P.46. 人能獨具完全之概念而定其名稱，此其所以高出他動物也。雖然，「人類之言語自始爲後得的特質

(Acqured Charaters)，傳於社會的遺傳；曾經歷代精神的活力所陶鑄，故斷非出於有機的遺傳也。 言語雖傳自上代，然每代得創新字與字之用法，以增其社會的遺傳之量」P.66. 明乎此，則小兒之言語與動物之言語，殊有類似之點，無足深怪。 蓋「幼兒當其習語之時，其言語與精神的能力與動物相等」P.47. 故耳。「關於人類之言語，言語學者 (Philologist) 間之爭點殊多，但謂言語自其極不完全之起點，逐漸發達，殆無疑義。 人類之言語乃逐漸生長者，從簡單之起點，逐漸發達，逐漸擴張，以至於今日。 此按諸古之文學，比較古語與今語，並比較幼兒與動物之語，信而有徵者也。」P.50-51.

「吾人欲探究言語之起點，得用兩種方法：（一）研究古代文學，（二）研究今日低等人類所用之言語。」P.52. 「由前則知時代愈古，字數愈簡單而愈少，其涵義亦愈廣而愈不確定。 由此推想，可知前人無言語之時，創造達意之法，極艱難困苦而需時也。」P.58. 「由後則知未開化之人類，其言語至簡陋，而乏抽象的字。 所吐之語，無動詞名詞之區別，且動詞名詞形容詞，往往賅以一字。 代名詞如自，他，對手方，亦缺乏；不輔以音調手勢不能達意。 不獨言代名詞用手勢，即其他言語亦必藉手勢以表示意思。 非洲之土人，其言語中字少而手勢居多，故有謂其若在黑夜，則彼此不能由言語而互相了解云。」P.55-57. 文字為言語之記號，知言語發達之程序，即知文字發達之程序有與相同者焉。

「言語與精神的進化(Mental Evolution)有密切之關係。」P.66. 「幼兒與他動物皆缺乏精神的能力，但幼兒能逐漸發達其精神的能力，而他動物則否，此亦人與禽獸根本之差別也。」P.67. 「經驗不能由有機的遺

傳傳之，故無言語則所得經驗，不能相互裨補．今有言語則不然，各人之智識，得藉語言以傳播，發達之速度大加矣．顧何以惟人能發達其言語的與精神的能力，而他動物則否？答此問者，有謂人獨具發達之發音機關，故使其能吐連貫的言詞，此亦一理由．然吾人倘不能以此解答為滿足，蓋以言詞之外，尚有手勢足以達意．謂發音的機關使言語可能，而言語促精神的能力發達，未免失之簡單．今為補足此答案之未足，姑先述一結論曰：產生人類精神的與其他相伴種種之發展力者，其道德意識所生之本能也．換言之，即文明之進化，係人類倫理的天性發揚之結果也．」P. 70–71.

(二)道德意識與道德的信條之起源與發達

道德意識問題，進化論者最難解決之問題也．「今所問者，吾人道德的天性，屬於先天抑屬後天？苟其屬於先天，則由有機的遺傳而流傳；如屬後天，則教育與訓練，得提高吾人之道德性．故此問題殊重要，而嘗經哲學與科學上之研究」P. 73. 今「吾人從科學的研究所得之結論，則道德的信條，道德意識，倫理的天性，泰半屬於後天，與其謂之傳於有機的遺傳，毋寧謂之傳於社會的遺傳為愈．道德的天性，雖大都屬於後天，然其基礎乃在兩種本能，即(一)為種之生命而競爭，(二)社會的本能．凡為本能皆屬有機的稟賦，此二種本能亦然」P. 74. 人皆有好羣性，動物亦大多能發揮羣性．人之有社會的本能，顯而易明，無俟贅述．以言天然淘汰，動植物皆為個體之生存而競爭，而在天然淘汰之中，惟適者存．然所謂適者，必適於種之保存而後能永續．個體而不能生殖，則亦終歸消滅．動物中有為生殖而犧牲其個體者，良以生殖本能之勢力至強；而動物因欲遂其生殖，遂發揮其

利他主義也。特低等動物之利他主義未必有意識耳。※「入，如他動物，有享樂之欲望，具生殖之本能。但吾人有倫理的標準，以節制此二種之本能，他動物無之」P.80. 此亦人類之特點也。

「道德意識涵賅責任心。動物雖有為種族而犧牲者，然大多由於本能，非出於意識，不得謂其知有責任，故缺乏道德意識。人類則異是，當家族結合人事漸繁，乃有習慣以處理家族間之關係，即所謂道德是也。蓋治家族間以外種種之關係者則有法律。古時家族間之關係基於服從，今則基於同情慈愛。古之法律取報復主義，今則漸能保障正誼。社會之組織逐漸推廣，同情亦擴張，溢出家族之範圍。各人應盡之職分應負之責任，在昔恃法律以維繫者，今則漸基於同胞主義。是為道德信條之進化。所謂同胞主義者，即對一般負責任，盡義務也。今文明各國，一遇戰爭，即對敵人不負責任與義務。即在平時，所施外交方法，亦大多基於敵愾而不基於友誼。是知國家民族之道德，尚遲遲未進也」P.83-93.

至於「低級人類之道德意識，其特徵在服從習慣與法律。但考其所以能服從之由，則出於畏刑，喜譽，同情，戀愛，好羣之動機，殊不足謂之出於真正之道德意識」P.96-99. 「外此則尚有若干感情，使之能隨俗而行，發生和諧之結果。同情雖不足為倫理之完全基礎，而於助長道德的天性甚有力。今日救濟恤貧等慈善事業日益發達，夫亦同情擴充所致也」P.101. 責任心(Sense of Duty)與正誤之觀念(Idea of Right and Wrong)，其為道德意識之根柢歟？然亦未易確指其始於人類歷史之何期也。然「吾人觀察兒童正誤觀念發達之行

※參觀本刊第二號讀書錄生物學上之自愛主義他愛主義與種愛主義

程，則其發達之程序可得而知也。其始也服從，其繼也於無意中自擇一模範，從而模倣之，並受父母之提命，乃有正誤確定之思想。但行爲正誤之類別，因人因時而異，初非一致也」P.105-107.

「責任心而起於威迫賞畏，或同情，則其行爲不能超出流俗」P.110. 其意蓋謂道德意識有命令行爲之能力，故必本於自由批判所決定之理想，斯爲進步之道德。其有能本此理想，力行不惑者，方足以提高羣德。一苟道德意識，歷代皆同，羣能復有進步。故個人道德意識之能超出庸衆者必不可少也」P.119. 「道德意識固基於先天，但每代必承舊有而增新得，故其進化與社會的遺傳亦殊有關係也」P.124.

(三)社會之起點及其發達

「家爲社會組織之起點」P.145. 「亦文明之出發點也」P.129. 「人類之家庭生活，所以異於他動物之異性關係者，約有三端：(一)人類家族之結合歷久不渝，視他動之結合爲恒久。(二)家族之結合，在人類則基於後裔之利益，在他動物，除若干之禽鳥外，則單基於性欲。(三)人類有組織家庭與占有財產之欲望，他動物無之」P.132. 此即人類家族關係之特色。「家雖至今迄然仍爲社會之基礎，然已經幾多變遷，受種種有意無意之攻擊」以歐洲而論，「柏拉圖於其理想的共和，嘗主破壞家之組織。當羅馬之世，治者階級之侈靡與敗德，及寄生階級之卑劣，竟致家之組織消亡。迨中世封建時代，家爲權力與財產之中心，其基礎復穩固。其後宗教革新，個人主義發達，家之組織復漸破碎。至於今日，社會生活益複雜，家之存在更受打擊。優生學者嘗指示今之家庭組織不適於淑種，且有致人種退化之傾向。科學上之證明，亦不無破壞家之勢力。雖然，科學上政治

上社會上種種勢力之足以破壞家之組織者雖多，而家之組織雖間有一時破裂之期，然終能恢復，不易消滅，仍為社會組織之單位． 其故何耶？ 蓋一因家為自然的單位之起於生殖者，二因人有社會的本能，三因基於權力與保護之慾望，四因其分子之相互親愛耳」P.142–145.

社會組織之發達，始於家． 家漸擴張，而後有氏族等等． 組織愈發達，分子亦愈多．

「通常以文明之進化分三期． 一曰野蠻(Savagery)，二曰半化(Barbarism)，三曰文明(Civilization)． 再析之則每類中尚有低等中等高等之分． 此種分類，與數量之多寡，亦有重要之關係． 以野蠻而論，其低等者之羣，約含十人至四十人之間；中等者其羣約有五十人至百人；其高等者之聯合，則包含百人至五百人． 以論半化之聯合(Association)，低等者約有千人至五千人；中等者百萬人，高等者五百萬人． 數量之多寡，止能應用於野蠻與半化． 在文明之等級，除數量外更有種種重要之因數以判其高低． 然其進化亦準乎組織之擴大，有不可抵禦之勢焉」P.151–152.

「吾人讀民族史，可發見二種根本不同之文明方式焉． 其分歧點在首領與人民間勢力輕重之關係． 首領之勢力重於人民者則有家長制的(Patriarchal)關係，東方式文明之特色在是． 極其弊也，流於專制滯澀． 人民之勢力重於首領者則有自治的(Communal)關係，足以助長庶民主義． 此卽西方民族之特色． 此兩種方式雖未能涇渭分明，有時且雜糅，此與彼拼消長，常然性質不同，確乎為社會發達之兩種方式也」P.156.

「在家長制的組織之下，首領世襲，且兼為宗教的領袖，權力強大，專制之根柢甚深． 自治制的組織基於個

人之才能，首傾出於選舉，無強大之權，故其集化之勢力(Centralizing Force)殊薄弱．此二者之差異也．以自治制(Communal System)缺乏集化之勢力，故其發達較遲，當家長制形成國家之時，自治制的民族猶渙散無聞．

但自治制含恒久有力之特質，故民族之政治基於自治的理想者，操今後文明史之樂鑰也．要之家長制趨設國家(Nations)，而自治制完成個人，亦各有得失也，」P.157-167．

「亞利安人(Aryans)，自治的民族也，然亦傾向於集權或稱集化(Centralization)與組織化(Organization)．集權為強有力之源，同時亦紛擾致弱之因．蓋集權而流於專制，未有不起革命而致渙散者也．法之革命，以及西班牙與伊大利受宗教的專制之弊而失其勢力，皆其適例．日耳曼民族，以前有不容集權之傾向，故其民力至厚．今則流於集權矣，其結果如何，未易測度．俄羅斯向束縛於家長制的專制之下，設其政權之集中不致摧抑個人過甚，感未必不足以支配二十世紀也．」※P.175-176．

我今介紹其結論以完本節．其結論曰：「集化與組織化，皆二種不可抵抗之勢力，所以產生強國．蓋國家未有能固拒其被化於集權，而於世界史上能占長久之勢力．反之集權之中含有弱點，又為革命與分裂之前驅」P.176-177．讀者如想我述及個人之感想，我敢言吾中國受集權之積弊甚深，非以自治制補偏救弊，則今後民族之活力將消失，而文明之進步至難期也．康氏謂「家長制足令人民惰性浸深，奄奄無生氣，而致民族之進步滯住．反之自治主義(Communism)則使人民活動而民族富於活氣」P.170．斯言也，殊足發人深省也．

※此書係大戰前之出版物，故著者猶以俄德政權之集中為慮．今錄其原意，以見著者當日推測之不謬．

吾東鄰尙施家長制之政治，模倣德之集權，終亦不能不變。將來變動一起，則可知吾人今日之觀東鄰，亦猶康氏在戰前之視俄德，對其集權化之將來，不勝其懷疑，非無故也。

(四)社會進化之根本的原則

「吾人讀史，考千態萬狀之變遷，卽欲於社會現象，決定其進化根本原則，豈易事哉？但動物之進化，發見於最近之半世紀者，以比人類之進化，則其要點亦有可得而言者。」P.178.

「社會之進化，非不斷的向「集化」(Centralization)進展者也。蓋一方趨向於組織化之擴大，集化之增進，他方則趨向於個人主義與分裂(Disintegration)；前者之特色在個人之屈抑(Subordination of Individual)而後者之特色在個人之伸張(Exaltation of Individual)。故文明之發達，得由二種相反勢力—集化與個人主義之勢力—之恒久的互爭以釋明之也。」P.179.

所謂個人之屈抑者，卽各個人覺有被治之需要而願犧牲其自己之利益也。故個人之屈抑亦得由自己利益之犧牲以釋明之。然果爲何而各人自己犧牲其利益耶？其目的物(客體)亦非不變者也。「在古代家長制之家庭，各個人願爲家長犧牲焉。至部落時代，則願爲酋長而犧牲；至敎權時代則爲宗敎或敎主而犧牲。至今日之民族，在國家主義發達時，則願爲國家而犧牲。國家自身未必極端要求個人犧牲，但思想一變，國家之名義乃最足以號召民衆，使其效忠。總之各個人不有犧牲其利益於一中心勢力之志願，則集化不能實現，而所謂中心勢力者，或爲一人，或爲一敎，或爲一國，或爲一理想，因時代之不同而異也。」P.181-182. 「集化涵喪失個人

自由之意．蓋各個人行爲獨立，乃自由之極則，而集化愈甚個人愈失其獨立也．國家法律之束縛，足以使個人失其獨立而喪其自由．無政府主義者，主張廢除法律以恢復個人之自由，其所據之理由或即在是．但集化之結果，亦有一端爲對於個人有利者，即其促文明進步，增進人生之價值是也．古今社會之集化不同，古人與今人之人生價值亦判若霄壤．歐洲各民族之集化，不致埋沒其人生之價值，雖曰自治制之效果有以致之，夫亦文明之進步使然．然其自由權之主張，實爲個人權利與社會權利衝突之結果．此所以歐洲民族史之特點在不斷的分化與集化也」P.188-186. 「集化雖剝削自由，然文明漸進，個人亦非終於屈抑不伸．在昔人生單爲生殖而犧牲，今則人生之歸宿不在生殖而在生活．在昔每因細故而要求個人之犧牲，今則以最大多數之最大幸福爲前提；多數之志趣視愛國主義之力尤强」P.187. 是個人亦占集化之恩澤也．

「個人與社會相對待，而文明之啓發全賴個人權利與社會組織兩種勢力之發達．近世政治上經濟上個人主義之色彩甚濃．無政府主義與社會主義者以擁護個人爲職志，然實際上則政黨與勞働者組合皆趨於集化焉」P.192-194. 抑由歷史之觀察，個人主義與集化之兩種勢力若緣纏然，一達高點，即轉而下落，向他方上昇」P.189. 「文明乃由此兩種勢力之激盪而產出．若一方之勢力永占勝利，壓倒他方，便不能有文明之進步．蓋若止有個人主義，則流於野蠻，止有集化則滯住不進，故兩者不能偏廢也」P.195.

「集化雖有妨個人之獨立，然並非與個人之價值相反．個人之進步與集化之擴張，其結果也兩利．集化較甚，個人之價值較高，而其所享之樂利亦較厚．此比較今昔之社會與個人而顯見者也、是故文明之高低，視

乎組織化與其分子雙方之發達．今夫在人類歷史上，組織化與個人之樂利，能同時增進，而又有個人主義與集化衝突以濟其失，而在他動物，雖有能組織社會者，且其中亦間有集化之傾向者，而其社會從未能保障個體，增進其價值．是又人類與低等動物最顯著之差別也．」P. 191-201.

以上述社會進步之趨向．今更端略述社會進化之根本勢力於後．

「人之所以異於禽獸，不在肉體而在精神，此人之所熟知也．人之精神的屬性有二種：一曰智力的，一曰本能的．此兩種屬性雖同隸於精神，然愈研究則愈見其差別之甚．動作之出於智者有一定之目的，斯有一定之結果．此種動作出於學問與經驗之漸積．動作之出於本能者，發於衝動，而不基於思辯；倫理的天性足以代表之．智的行為出於理性，故屬後天的教育而不屬有機的遺傳．本能的動作，發於衝動，雖與環境有關，而衝動之伏於倫理的天性者屬於有機的遺傳也．此兩種精神的活動皆所以促進人類之進化．法律，習慣，技術，工藝之類，皆由智力的活動；無此則無文明．倫理的天性包括宗教的信仰，出自本能的活動，亦為文明進化極有力之因數．二者之中，決定其孰為文明之基本，固屬重要．但欲立答案，應先問文明人與野蠻人最大之區別安在？組織(Organization)者文明之基礎也．無組織斯無文明．故組織為文野最大區別之一點」P. 203-206.

組織之有無，既為分別文野之要點，惟組織雖能產生結合，而分離之勢力亦隨後而起．「社會的本能，對敵自衛之必要，結隊求食之利益，皆為發生最初結合之原動力．外此則戰爭與個人之雄心亦為產生集化與組織之重要因數．對敵戰爭足予組織之分子以刺戟，使其結合更密．然此等組織，實出於自私利己，好大喜功之雄

必導致分裂也。權力集中之後，往往發生分裂。但文明愈進，社會愈發達，組織愈擴大，則分裂之勢力(Disintegrating Force)亦常潛滋焉」P. 209-212.

「顧人類何恃而能保持其結合不致分裂耶？此則兩言可以答之耳。曰，社會非基於智力；文明實基於本能是已。人類之發達固賴智識之進步，然智力非為人類結合最要之因數。智力較低之民族，亦有藉其結合之强固征服智力較高者者，歷史上固不乏其例也。不獨嬰兒止有本能的動作，即成人雖具良知(Initiative Side of Nature)—此係人類所獨具，動作之基於良知者受智力之統制—然其動作，亦殊受本能之支配。蓋吾人之習慣，一旦養成，有終身循之者。可知人類之動作，亦如他動物泰半為本能的。故曰社會非基於智力也。衝動制人易，理性制人難。羣衆受制於熱情(Enthusiasm)而不受論理之支配。故其行動，往往反乎各個人單獨由其智識所擇之途徑。大概民族之舉止，亦受制於情緒(Emotion)與本能，而不受制於智力之統制。雖然，智力非與文明無密切之關係者也。羣衆之情緒，實亦為智力所決定。觀乎文明國之「羣衆」(Mob)與野蠻之羣衆，截然不同，可知智力之影響於衝動實大。歷史固已昭示於吾人，大抵罪惡之成多出於衝動，而文明受智力之指導焉。

然亦須知智力必能統御一般之情緒而後能指導文明。當羅馬帝國之末葉，彼之先覺者，非不知亡國破家之禍將至，亦未嘗不立法以杜防。卒以智力不足挽回情力而仍歸失敗。法之人口統計，示其出生率消減。法國國民亦非不知其危機之潛伏，亦未嘗不藉立法以資挽救。而其勢滔滔終不可抗，則其非智力之不足也明甚。故曰，文明實基於本能也。P. 213-222. 綜而言之，社會團結力在本能，是以不易渙散。文明之進步固須智力之

指導然文明亦基於本能，故必智力先能控制一般之情緒，而後文明能促進也．

人類有二種相反之本能：一曰利己的，一曰利他的． 文明基於本能如前述矣，則兩者中孰足以促文明進步，亦宜一探求也． 爰畧述利己與利他兩主義之關係於後．

(甲)利己主義

「利己主義存於天然淘汰律之基礎上，而利他主義者，或程度與天然淘汰律相反」P.223. 人類不能自外於天然之淘汰律而其生殖尤與天然之淘汰律有重要之關係． 今畧述利己主義與生殖之關係． 方人爲自己生殖而競爭，則彼之所與爭者有三方面：(一)與低等動物競爭． 此處所謂低等動物者，包括細小之昆虫與致疾病之有機質． 世界上尚有害虫過多之地，不能興農事，供人棲息者． 他如致瘧疾與黃熱病等之有機質亦更僕難數． 故人類與低等動物之競爭，至今猶然． (二)與無生氣物之競爭． 野蠻時代之民族，爲飢驅而遷徙，因食料不足也． 迨農業發生，此項競爭方得輕減． 然在今日吾人與土地物品之競爭，亦未能全免，如偶遇飢荒，吾人仍受食料不足之壓迫也． 然地球之上，一日不有人滿之患，此項競爭，究不致劇烈；況在高等民族出生率漸有減少之傾向，將來果不免人滿之患乎，亦不能無疑也． (三)人與人之競爭． 如兵戰其最顯著之一例也． 遷徙(Migration)亦起於競爭，結果足以銷滅弱者． 蓋遷徙於新土者，以富於活力而活動者爲多． 民族遷徙之事，在今漸稀． 然在新大陸與澳洲，外來之移民至衆，而彼土民中强有力者較多，蓋亦出於遷徙之效也」P.223-238.

以上三項競爭，皆出於自己保存與生殖之利己主義者．

「凡失其育養子孫之能力者，不獨一家將絕滅，卽一族亦不能保持。蓋一家一族苟不能養育其子孫，則其出生數雖多，終不免於滅亡也。在低級人民，過度之勞動與酒色之惡僻，皆足以減少其子孫；而其生殖上又有二大敵，卽傳染病之微生物與酒色之僻性。以其能否克制此大敵，決定其生存競爭之前途。在高級社會，一家兒童之減少，大都由於小家庭之習慣，與社會的快樂減殺家庭之戀愛。野蠻民族中，獨身者殊罕見，而在文明國則其數常有增無減。但一夫一婦，苟不能育其子女二人，則於生存競爭亦必失敗。家族之因不善生殖而絕滅者固不少也。爲自己永續（Self-perpetuation）之生存競爭，至今猶足以制御人類之發達」P.239-246. 故人類雖逐漸進化，究不能全然脫却自然律之支配也。

（乙）利他主義

「動物進化之基礎，在自己保存與生殖之兩種本能。此兩種本能在動物界最占勢力。惟人類則處於第三種本能之下，卽吾人名之爲倫理的天性者是也。此第三種本能，似乎淵源於動物之爲種族生存而競爭之本能。但無論來源如何，吾人可決其隨社會之進化而大爲發達。彼殺身成仁者，既反乎自己保存，又悖乎生殖之本能。蓋純出於第三種本能之新衝動者也。此種新衝動，或本出於保育自己之子孫，或在他動物亦不無其萌蘖。然在今日則殊足視爲人類所獨具，與其他二種本能有別。倫理的天性基於利他主義，涵犧牲自己利益之志願。倫理的天性要求無償之犧牲，而理性（Reason）則示吾人之犧牲，不能無報償。故倫理的天性不基於理性也。民族之傾向於正誼亦不基於理性，蓋第三種新勢力有時與天然淘汰律正相反對。譬如以天然淘汰律

論，弱者必去，而强者必留。然今日文明發達之民族，不但不求弱者絕種，且設種種慈善事業以救濟之。此其一例。衛氏門之 Panmixia 原則，論動物苟去其擇種留良之淘汰，則必異弱而退化。然則倫理的天性之勢力，其將反促人類之墮落乎？此正近代生物學者對於違反天然淘汰律所特悲觀之見而抱人類退化之憂者也。殊不知考察人類之進化，宜從肉體之進化與社會之進化兩方面而分別觀之。統御社會進化之律令與統御肉體進化之律令固大不相同也。剷除天然之淘汰，縱令人類之肉體有退化之傾向，然其有裨於社會之發達固至大。

蓋吾人苟從歷史研究之，足知利他主義非特不致使社會退化，且更足令社會藉是而向上焉。人類中惟能發達其倫理的天性者，始能向上而有力。是守利他主義之原則，亦不無報償，特吾人目光短淺，未能明察自然界一切之律令耳。且更從時代之比較，可知利他主義之原則實進展不息。今日吾人去同胞主義之理想固尚遠，然以視過去一二世紀以前則進步多矣。今後雖有種種障礙，阻止利他主義之進展，然社會之進步恒向利他主義之原則而前進，可無疑也。」P.246-254. 「故吾人由此得一結論曰：現代之社會以道德的天性為根柢，而社會的有機體具有倫理的傾向與目的。」P.247.

(丙)利他主義對利己主義

「文明非僅為以利他主義代利己主義所得之結果。蓋從歷史觀察，可見文明者，成於利己與利他主義—貪與廉，自愛與衆愛—永久的互爭之結果也。古之民族，其戰勝他族也，出於自愛主義。統治的衝動 (Ruling Impulse) 蓋亦似出於自營為私」P.264. 治者階級最初似亦起於利己主義。宗教以利他為目的，然嘗歐洲

中世紀教權極盛之時，掌教權者之所爲，與基督教之信條實多衲鑿．「卽在今日，資本之集中，亦大半由於資本家之自私．是文明之進步，固未嘗完全壓倒利己主義，且利己主義之勢力亦殊盛也」P.255.「雖然，永久之勝利，終歸於利他主義，則可斷言．蓋社會愈進，個人之價值益增；同情，公道，正誼，亦皆愈彰．此非利他主義之終占勝利乎？奴隸解放，婦女地位之增進，亦皆由同情與利他主義之發達使然．勞動者與資本階級對抗，無論其所持理由如何充足，亦必得一般之同情，方可操勝算」P.256–257. 是「恒久之進步，成於利他主義，而決非得自權力也」P.258. 利己主義與利他主義相衝突，乃產生文明；而文明之增進，起於利他主義之逐漸制勝利己主義．「此兩種反對之主義互相衝突，斯有習慣與法律．若止有衆愛，焉用法律；若止有自愛主義，則人類與低等動物相去幾何，法律又奚能維繫其關係？」P.259. 且夫利己主義要求個人之滿足，利他主義則一方防止各個人損及個人之利益，他方要求個人擴充其衆愛．是以「組織之擴大與利他的天性之進步並行．社會進步，乃以倫理的方向與目的爲標準也」P.260.

「文明之企圖在以服務律代競爭律」P.250.「社會主義者求闢一新境遇，消滅競爭．其計畫能否成立，今不欲遽下斷案．但文明之進展，究在吾人修正自己對於同類之競爭，則堪深爲注意耳」P.260. 要之「社會之發展，雖始於人性之貪婪自私，然自有其道德與倫理之目的，未可違也」P.261.

文明何故與利他主義有密接不離之關係？如以上說爲不謬，則亦不難答此疑問．蓋智力與天然之淘汰皆有導社會生活於分裂 (Disintegretion) 之傾向．「動物之中爲生存競爭而處於孤獨之生活者至夥．又加

食料不足引起民族之戰爭，而戰爭之精神，卽足以促社會分裂。此天然淘汰所以與組織之擴大不相適也。其次智力與思辯，與其謂能促社會組織趨於鞏固，毋寧謂之促個人主義之發達。而極端之個人主義，亦有導社會於分裂之傾向。故單恃智力，亦未足以促社會組織之擴張」P.264-267. 所可促社會發達文明進步者，祇利他主義耳。此其理由有二：「(一)倫理以社會之福利爲前提，要求個人有獻身之精神。而各時代最大多數最大幸福之原則，常伏於倫理之下。(二)文明之進化與組織之大小有密切之關係。而組織之大小，不僅在生殖力之厚薄，而在其結合與配置適宜之能力。欲求社會各部分結合與配置適宜，則亦不能不有待於利他主義之擴張也。」P.261-267.

康氏以爲社會不基於智力而文明乃基於本能，故主張宗教與社會之進化有重大之關係。彼謂「今日吾人以爲宗教之目的在規定生活，實則不然。宗教與道德在近代雖連絡一氣，其實二者原非全然相同。極不道德之事，有時亦爲宗教所承認，乃歷史上所數見者。至其本來之目的，在犧牲與崇拜，使個人與其耳目所不能接觸之世界，有適當之關係。」P.272. 「古時，野蠻人與高等民族皆賴有一種超自然之信仰以犧牲其個人」P.273. 故宗教最初有普遍性。彼又謂「宗教爲利他主義最重要之基礎，而利他主義又爲使組織繼續存在之要件，故於社會進化占重要之勢力。宗教不曾爲社會之向心力，無宗教，社會必致分裂。故宗教與文明乃並進者也」P.277. 其結論則謂「宗教乃社會各分子各部分之膠漆，使其結合鞏固，而防止其爲利害之衝突而渙散」P.278.

（五）社會進化與社會的及有機的遺傳之關係

「世之研究進化論者苟不察社會進化與動物進化有性質上之差別，而以動物進化之原則應用於人類之進化，則終難免於剌謬。動物之進化與人類進化，雖有類似之點，然前者係有機的進化，後者雖以有機的進化爲基礎，特其後天屬性尤爲進化之重要因數。換言之有機的遺傳竟動物進化之中樞，而在人類之進化則社會的遺傳尤視有機的遺傳爲重要」P.287. 「二者之本質實非相同。「由有機的進化，人類得其特別之體魄與精神。人類先天的精神能力富於可塑性（Plasticity）非固定（Fixed）而不易搖動。故得由後天種種之淘汰而變化。有此富於可塑性之天性，故社會的遺傳乃能接植文明之構造於其上」P.335. 是故社會的進化由於社會的遺傳爲力至鉅。律令之規定有機的進化者未必皆適用於社會的進化，正以此耳。「有機的遺傳予吾人以先天的能力而社會的遺傳決定吾人如何用此能力」P.338. 「是以兩種勢力得以「天性」與「育養」兩詞釋之」P.337. 前人大都忽「天性」，今優生學者大聲疾呼喚起一般之注意於「天性」矣。然優生學者亦應於「天性」與「育養」愼審其關係，不宜偏重一方也。總之「人類之進化乃二重的進化。先由生物進化，獲得動物之優點與弱點並得若干之本能，導其社會生活與獻身的精神。及其特質發揮，社會的遺傳乃啓其文明進化之新紀元。故文明之進化爲人類所獨有。人類之所以能主宰自然，卽因其能利用一種新的遺傳，卽所謂社會的遺傳者是也」P.339-340.

人類之能創造文明，而有特殊進化，雖曰由於社會的遺傳居多，然於有機的禀賦亦有密接之關係。如人有

較大之腦，能直立，有自由活動之手，且具倫理的本能，皆有機的遺傳之關係也。今畧舉吾人所得於社會的與有機的遺傳最要者於後。

（甲）道德的信條　道德的信條，淵源於吾人倫理的天性，而與有機的遺傳亦有關係。然道德的信條常變遷，泰半爲人爲產物，故屬於社會的遺傳之結果。蓋信條之爲物，各個人自其環境而習得之，傳自社會的遺傳，而非傳自有機的遺傳者也。

（乙）家　家之基礎，固完全爲有機的，然亦泰半屬社會的遺傳。家之發達，始於親子之愛。親子之愛雖基於有機的天性，然亦得自一種社會的接觸。故自童兒幼稚期之特別久長一點觀之，家之基礎在有機的遺傳，而從愛之深切，與夫父母願爲子孫而犧牲其自己之利益而察之，則其所以如是者，乃由恒久之同居使然。是家之基礎在有機的遺傳，而其發達則社會的遺傳之結果也。

（丙）道德的意識　有謂道德的意識屬於有機的遺傳者，亦有以正誤之觀念得自父母之教育，而正誤觀念爲道德的意識之根本，因言其屬於社會的遺傳者。今折衷此兩說，則以先天的道德的傾向，爲家庭之屬性，屬於有機的遺傳。然先天的本能，亦受後天的教育而改變。故社會的遺傳與道德的意識亦有因果之關係焉。（以上見P.288-293.）

（丁）言語文字　人類習語文之能力，受稟於父母；至其知言語文字，則全然得諸教育，蓋屬於社會的遺傳者也。P.327. 況「言語之發達，恃乎永久組織之成立，」P.328. 則其出自社會的遺傳，又寧待贅言。

「文明之興,肇自家庭,始於倫理的天性之動作」P. 289. 有機的遺傳爲文明之基礎,其基礎上種種人爲的構造—卽文明之實質—則屬於社會的遺傳. 故有機的與社會的遺傳皆與文明之進化有重要之關係,而社會的遺傳在社會的進化尤爲重要. 今再略舉社會的遺傳於社會進化之特徵於後:

(一)後天的品性傳於社會的遺傳. 後天的品性不能傳於有機的遺傳,人所熟知. 但後天的品性,雖不能傳於有機的遺傳,卻能由提命與敎育之功,於社會的遺傳方法傳於後裔. 所謂文明者,概括言之,大概亦不過後天的品性之積累而已,故社會愈進,各分子後天品性愈富. 低等動物之進化與其後天的品性絕少關係,蓋其縱有後天的品性,不能利用社會的遺傳,無法傳於後裔故耳. 此後天的品性之遺傳,所以爲人類進化之特點也. P. 307.

(二)天然淘汰非社會進化所必需. 倫理的天性爲社會進化之基礎,能引起新勢力以促社會之進步. 無保留天然淘汰原則之必要者,以文明之企圖,在以服務律代競爭律耳. 茲不贅述.

(三)個人之勢力因社會進化而增進. 社會的遺傳得由個人無限之發展而增進. 而個人或少數之有抱負者,亦得藉社會的遺傳,轉移習俗,開闢未來進步之途徑. 如路德之改變宗敎思想;加富爾恢復意大利之自由;俾士麥克締造日爾曼帝國,皆其歷史上最著之例證. 低等動物除由生殖以繁其種族外,個體幾無絲毫特殊之勢力. 此亦社會的遺傳所以有力於社會進化之特徵也. P. 314.

(四)文明與智力並進 牛敦之發明,愛廸孫之文章,千古流傳. 雖曰此二人天稟過人,故能不朽,然亦未始

是以非因受英國當時文明之賜。使在野蠻時，雖有如牛敦與愛迪生之天禀過人者，亦曷克如兩人之造諧耶？是以知文明愈進各個人之才能愈易發展。卽非天禀過人者但憑豐富之社會的遺傳，其才藝亦易於精進也。此卽文明助長智力之一例。又每時代之發明創作皆藉社會的遺傳傳於後世，以啟文明之進步。如蒸汽機與電機之發明，世界之交通與工業乃煥然一新。此又智力助長文明之一例。此亦社會的遺傳之特徵也P.319-323.

（五）社會的遺傳引起利他主義之擴張。人與低等動物皆有利己性。生存競爭與天然淘汰之律令實基於此。然人類又有利他性焉。蓋人類有社會的遺傳以促社會之進步，而社會之進步有倫理的目標故人類之利他主義不啻爲社會的遺傳之結果也。社會的遺傳愈進，利他主義之擴張亦愈甚。各時代利他主義之擴張恆後於當時之理想。此因理想之進步速於理想實現之故。至於利他主義之逐漸擴張，究屬不可掩之事實。他且不論，試察二十世紀中各人所循利他的標準與自制利己的衝動之程度，以較前一世紀之標準與程度，已見利他主義有逐漸擴充之趨勢矣P.329-333.

綜上所述，足見「各個人對於社會進化所負之責任至大。」當吾人應用衛氏門之原則，並聆普通優學者之主張，吾人第知後天的品性不能遺傳而社會未來之幸福惟在改良婚姻。吾人既不能藉有機的遺傳拔除吾人之弱點又不能藉之以傳優點於子孫，豈不失望也耶？吾人之先天果足以決定吾人之前途且未來之休戚果非人力所能左右，則人生寧復有意味？然吾人苟確信社會的進化非有機的，不在先天而在後天的品性，幷不在有機的遺傳而在社會的遺傳，則不獨不致失望，且愈覺責任之重大。況明乎左右未來者乃後天的品性，而人生

之意義在創造社會的遺傳，又誰甘自暴自棄，對於社會之進化不思有所貢獻哉？」P.324.

結論

吾人非能抵抗世界潮流者也．欲求進步亦惟有指導之順應之而已．康氏此書雖未能詳示社會進化之根本原則與勢力，然其比較有機的進化與社會進化之區別，而指出社會進化之特徵，殊有研究之價值．爰再列舉其結論之要點，以爲此篇之結束．其結論之要點如下：（以下見P.340-334.）

（一）社會之進化，恒向較大之集化與組織進行．雖有種種企圖以阻止其集化之趨勢，但其僅能阻止集化激進之危險，未能阻此潮流使不高漲．

（二）個人不能由集化而恢復其原始之自由，然集化與個人之價值同時增進．集化愈擴大，個人所得之保障與所受之澤惠亦愈厚．

（三）社會之進化，非常向一直線一原則進行．苟其如是，結果必致滯住而不進．故相反之理想信仰，趣意互相接觸，以及利益之衝突，皆屬社會進步之要件．未來之希望，不在競爭之停止；競爭果息則進步亦不可期．文明程度之增高，全在集化與個人主義，利己主義與利他主義之衝突．解決世界問題與增進人類之地位，實亦惟在此種衝突．無此衝突則生活停滯矣．在衝突之中，多數之人固不免受痛苦，然其結果則組織擴大，個人之價值增高，民族之成績亦著；一言以蔽之，即進步是已．

（四）家族與民族失敗於育養其子孫者必不競．其生殖過少而不能多育後裔者，不得列於高等者也．

（五）社會自有其社會的遺傳．個人之勢力得由社會的遺傳影響於社會之進化．故吾人不當偏重生殖能率，更當注重個人之生活．

（六）吾人承認文明之特點，在社會的遺傳，社會的遺傳則指導人類進化之將來，其權泰半操於吾人之掌握，亦當然之結論．社會之基礎在本能，而本能之遺傳爲有機的；欲鞏固其基礎，惟有改良婚姻．然文明進步在後天的品性之增進，各個人對此皆有同等之責任，匹婦匹夫皆與有責焉．

（七）吾人對於社會之希望，重在倫理的天性之發達．文明社會之發展，必須有組織化（Organization）．而倫理的天性能使人有獻身的精神，故操組織化之筦鑰．宗教予倫理以生氣活力，故與社會文明之發達所關亦殊大．社會不僅有趨於倫理的傾向，且不能不有其倫理之目的．西方民族受宗教的影響至鉅，蓋亦以宗教爲永久聯合之膠漆也．在動物有機的進化，天性重於育養，而在社會的進化則反是．人之所以爲人，不僅在其先天，而尤以後天爲重．搆成人類之菁華者非先天之能力．先天之能力必經後天的勢力陶鑄，庶足以搆成吾人類之特質．明乎後天的勢力之重要，可知吾人今後之希望無窮也．

八、十、十五。

英國政黨現狀及將來

君勱

方舟次香港，行市中，見各報館前大書而特書者曰亞斯奎斯落選。海行三十餘日，抵英倫，手報紙而讀之，其議院記事中，有所謂自由的自由黨（Free Liberals），聯合自由黨（Coalition Liberals），非聯合之統一黨（Non-Coalition Unionists）。凡此者，皆爲英政黨史中所不經見之名稱，故忽爾寓目，幾於不解所謂。此何以故？曰就其近者言之，則去年十二月總選舉後，英之政黨生一新分野。就其遠者言之，則四年來英內閣之更迭，有以孕育而醞釀此現象也。

（一）自由黨之分裂

英國之內閣，大抵屬之議會中之多數黨。保守自由兩黨交相迭代。是爲一黨之內閣。方千九百十五年之夏，西方英軍，屢攻德而無效。有推其原因者，曰開花彈缺乏之故，自由黨內閣籌畫戰備不力之明證也。於是輿論翕然，議改組內閣，乃生第一次聯合內閣。亞斯奎斯留任首相，而保守黨之加入者，則有海軍總長巴爾福氏，殖民總長龐那勞氏，印度事務總長張伯倫氏。越一年有餘，勝負之數，不殊曩昔。說者曰，此內閣會議之嗣，人衆言龐，不適於戰時之所致也。於是議改組軍事內閣，（War cabinet）以五人爲之，多數閣員不與焉。於是有亞氏

勞氏孰爲主席之爭。（此一段秘史已在美洲大西洋日報中發表俟他日詳記之）亞氏曰，此席當然以首相兼任。勞氏曰否，非屬予者，惟有辭職而去。保守黨以勞氏勇猛精進，勝於亞氏之躊躇寬博，多樂擁戴之。於是亞氏去而勞氏繼爲首相。是爲自由黨亞勞兩氏分裂之始。

亞氏雖去職，自由黨反對勞氏之形未大顯也，一九一八年統一西戰場統帥權之約成，以法將福煦爲元帥，而英美兩軍隸屬之，勞氏方畫諾返倫敦，而國會中大起反對。以英軍隸他國元帥下，向爲英史所無故焉，而反對之主動，實爲亞斯葵斯。討論良久，幾令勞氏內閣不克撑特。及投票表決，則贊成者占大多數，而反對者不過三十餘人，亞氏及其直接系統之黨員而已。亞氏之爲此舉。其純爲統帥權之獨立乎？抑以勞氏奪其首相之席，乃欲借端推翻之乎？此中內幕，非外人所能深曉。要之，因此之故，而自由黨中之亞氏派勞氏派則顯然分道揚鑣矣。

自亞氏之出閣，軍國大事，決於勞氏與保守黨之手，於是勞氏與異黨之保守派日親，與同黨之亞氏日疏。而戰時政策，如强制徵兵，如限制外國貨物，皆與保守派政策爲近。自由黨中平日主張自由貿易與反對徵兵者，皆無以自堅其壁壘。其察此趨勢而迎機以導之者，實爲勞氏。曰莫若以舉國一致之名義，與保守黨接近。而亞氏則反對之，此又時代政策之不同，而自由黨所以顯分兩派之一因也。

統帥權統一之議成，英法兩軍幸免於爲德軍截斷。而八月以降，聯軍連戰連捷，乃乞和，乃有十一月之休戰條約。自是英人益頌勞氏之成功，而詆亞氏之無識。一九一八年之春，英內政上有絕大改革，是爲新選舉法之

頒布．選舉民額之推廣以百數十萬，議員額之增加者三十七人，方休戰條約之成，歡頌之聲，揚溢國中．時政府以爲此時而行選舉，則勝算可操，而亞氏派反對之．謂此時正當國民狂熱之時，不宜行新選舉；以眞正民意，非此時所得表現．雖堅持甚力，然無如聯合派之多數何焉．舊國會以十一月二十五日解散，新選舉以十二月十四日舉行．自此選舉，而十餘年獨占優勢之自由黨，乃一落千丈矣！

(二)選舉時三大黨之地位

舊國會解散之日，各黨議席之數，統一黨二百八十二人，自由黨二百六十人，勞動黨三十八人，阿爾蘭國民黨七十八人．所謂重要之黨派，大畧如是而已．戰起而後，各黨標政爭停止之說，因以產生聯合內閣．歷時四載有餘，昔之爲仇者，今反爲友．昔之爲友者，今反爲仇．於是選舉之競爭者，分爲三大派，（阿爾蘭除外）統一黨與勞氏自由黨相合而爲聯合黨，其一也，反對勞氏之自由黨，卽亞斯奎斯派，其二也，勞動黨，其三也．

統一黨與自由黨，其不相容之點，不可勝舉．甲曰阿爾蘭自治，而乙反對之．甲曰上院權限縮小，而乙反對之；甲曰社會政策，而乙反對之．反之以乙爲主體時，則甲之反對亦復如是．乙曰保護貿易，甲曰否；乙曰軍備擴張，甲曰否；乙曰大英帝國之統一，甲曰否．乃以四年共事之結果，因戰事之經歷，平日各居極端之黨派，乃相互交讓，而得一致之政策，此誠英國政黨史之奇事，而戰事影響之最大者也．去年十一月以勞合佐治氏龐那勞氏兩首領之署名，發表聯合黨政見書（Manifesto on Coalition Policy）．茲舉其兩黨政見素異而歸於調和之各點如下：

第一，關稅以帝國特惠爲政策（Imperial Preference）。惟對於食料生貨不得加稅。基本工業，當設法保存，不令受外人壓迫。農業雖不求自給，然政府應與以獎勵提倡。

第二，帝國當求統一。惟印度以建戰功，許其自治；阿爾蘭問題以自治爲解決方法。惟以二事爲制限：一曰不得離英而獨立，二曰不得以强力强烏爾斯脫（Ulster）服從阿爾蘭政府。

第三，海陸軍費，力求縮改。惟軍事計畫，以帝國之需要與國際聯盟成立後之狀況而定。

第四，上院當改革，使得與人民有直接接觸關係。

其政綱之要點如是。而尙有一大前提，則以戰後改造，關係全國利害，不應分黨派異同，故以聯合政府（Coalition Government）號召國人焉。

以云亞氏派，殆處於極困難之地位。欲反對勞氏乎？則彼此同屬一黨，後此豈無合并之期，即不僅於勞氏，又豈能并勞氏之自由黨員而亦棄之，此難在反對者也。欲不反對勞氏乎？則自身見迫於勞氏而去職，旣非政府中人，豈能事事隨勞氏爲左右，且旣以獨立行動角逐於選舉場，豈能無一二獨特之政策，以標異於國人，此難在不反對者也。亞氏自由派旣不欲與其他自由派完全斷絕，又不願附和勞氏，於是標兩大綱領：一曰，自由黨之候補人，由自由黨支部選定，不受外界干涉。蓋指勞氏自由黨與統一黨聯合指定候補人言焉。二曰，自由黨立於自由批評之地位。聯合政府所爲，不反對自由黨黨綱之要旨處者，則與以贊助。此卽不與其他自由黨決絕，亦不願聲附和之政策也。亞氏派旣標此兩大主義，而選舉時之領袖，如亞斯葵斯，如滄雪門（Ru ciman），如約翰西

門(John Simon)所言。大抵左支右吾，無特別驚人處。而選舉結果之所以失敗。即伏於此矣。

勞動黨於英爲後起，戰始之日憤德之犯比中立及海陸戰之慘酷行爲。激發工人，爲政府後盾。其領袖亨德生(Henderson)加入內閣爲工部總長。迨乎選舉之日以戰事已了，此等資本主義之政府不應有勞動黨員爲之分担責任故同黨閣員退出政府。其角逐選舉，亦取單獨行動。其所表政綱曰國際協同，曰阿爾蘭印度自治，曰廢徵兵，曰廢戰時束縛自由法案，曰土地國有，曰不應以間接稅增貧民分担，曰鐵道鑛產國有。簡言之，揚貧抑富，揚弱抑强，乃英國與其他各國勞動黨對內對外之大宗旨也。

(三)選舉之結果

新衆議院之議席七百又七。茲舉其各黨多寡之數，並推論其勝負原因所在。

聯合派		
統一黨	三三四	四七六
自由黨	一三一	
國民民主黨	一〇	
無所屬	一	
非聯合派		
勞動黨	六三	
統一黨	二三	
阿爾蘭統一黨	二五	

自由黨	三三	一二二一
阿爾蘭共和黨	七三	
阿爾蘭國民黨	七	
國民黨	二	
無所屬	五	
聯合派多數		二四五

自聯合與非聯合之標準言之，則聯合派之多於非聯合派者凡二百四十五人而已。實則尙不止此，非聯合派中統一黨二十三席，國民黨二席，阿爾蘭統一黨二十五席。雖不在聯合範圍之內，而猶是統一黨之支流，故當然在擁護政府之列。如是四百七十六席可名之曰正式政府黨（卽聯合派）而此支流之五十席，可名之曰非正式之政府黨。兩者相合，則政府黨之總數爲五百七十六席，而非政府黨則一百八十一席而已。而非政府黨之阿爾蘭共和派堅持不出席英國國會之說，故一百八十一席中當減去七十三席，則所餘者爲九十八席。簡言之，以九十八席之少數，對待五百二十六席之大多數，英國國會史中政府黨與反對黨多少之數懸絕者是者，殆罕見其比焉。且僅以聯合派之統一黨本身三百三十四席，合其支流之七十五席共爲四百零九席，已超全體七百零七席之半。雖不與聯合自由派携手，力能組織政府而有餘。故統一黨之大多數爲此次選舉最顯之象一也。

聯合派之自由黨所出候補人總計一百五十八。所得議席達百三十一人。相差之數，尙非甚遠。至非聯合之自由派所出候補人二百五十三人，而當選之數僅三十三人。且此派中落選者，多隨亞氏有年而曾任閣員

者。如亞氏自身，則前首相也，如麥金納 (Mckenna) 前財政總長也，如潘雪門 (Runciman) 前工商總長也，如約翰西門 (John Simon) 前內務總長也。此次新選舉法之規定，凡爲候補人者先納保證金百五十磅。苟所得票不及本區所投票總額八分之一者，則保證金由政府沒收。所以減少候補人防無謂之競爭也。亞氏派中如和德氏 (Mckinnon Wood) 曾爲閣員，以所得票不及千票，其保證金沒收。則亞氏派之不爲人望所歸可以想見。此選舉之顯象又一也。

勞働黨所出候補者達三百八十八人之多，爲前此所未見。所得議席六十三席，較舊議會之三十八人幾增一倍。而獲勝者大抵出於煤礦區工業地。惟其黨中持萬國主義以交讓條件與德人媾和之說者均不爲選民所喜，而至於落選。如麥克洞諾 (Ramsay Macdonald) 如司諾騰 (Snowden)，以及黨魁之亨德生 (Henderson) 例是其也。此選舉時之顯象又一也。

阿爾蘭選舉競爭之政綱，與英蘇異。甲曰共和派，主張與英分離而獨立者，一名辛芬派 (Sinn Fein) 是也。乙曰烏爾斯脫派，居阿爾蘭之北，主張隸英之下者，以愛德華葛生氏 (Edward Carson) 爲領袖。其介於二者之間者，爲阿爾蘭國民黨，以隸英帝國下而行自治制爲目的，蓋調停派也。近年以來主張獨立者日見其多，故阿爾蘭國民黨已無以自存，由七十八席降爲七席。而辛芬派則於全體一百零七席中獲七十三席，其爭選舉也，不爲出席英國國會計，所以推倒自治派而表現獨立派爲阿爾蘭民心之所歸。此選舉之顯象又一也。

婦女自此選舉法得選舉被選之權，然婦女爲候補者僅十七人，而當選者僅阿爾蘭辛芬派之馬克威茲夫人

(Madame Markiewicz)一人而已。英之婦女候補者三人，無一當選者。馬夫人雖被選爲議員，以其爲辛芬派，故不出席。至今英議會中尙無婦女議員。吾等離京時，英公使朱爾典語曰，公等至倫敦，其應見之第一人，則爲婦女議員。不謂朱氏之言，不幸而竟不現於事實也。此選舉時之顯象又一也。

以上顯象中除阿爾蘭婦女議員，勞働代表，三端暫置不計，保守黨之所以得大多數，聯合自由派之不能得相等之多數，亞氏自由派之一敗塗地，其原因所在可得而略言者。英之選民，其對兩大黨之心理，如鐘表之擺，常自一極端而趨於他極端。自由黨柄政已十餘年，行之既久，爲國民所厭，故多趨向統一派者。況乎戰時政策如強制徵兵限制外貨，均出於保守黨平日之鼓吹，而因以收戰勝之功者，其崇拜之也亦宜。此保守黨之所以得多數也。或者曰戰勝之功，勞氏爲首，而保守黨輔之，則聯合黨之自由派，不應僅得百三十一席。吾應之曰，聯合自由派之候補人，本可在百三十一席上，以自由黨分裂之故，幹部機關尙在亞氏派之手，故勞氏無由運用。且勞氏派與亞氏派既成對抗之勢，常有在同一區而兩相競爭者，益以分裂自由派之得票，而促進統一黨當選之機會。此聯合自由派之所以不能得相等多數也。亞氏派不在政府之列，戰勝之大功，不屬此派。而所以收戰勝之功之大政策，如強制徵兵，則約翰西門嘗反對之。統帥權之畫一，則亞斯奎斯嘗反對之。故自國人視之，以爲此派對於戰事，不僅無功，反爲有罪。且此派無自身之政綱，對於勞氏所發表者，宣言贊成之，而實際上則立於反對地位，故益爲國民所不能諒解。況乎勞氏與龐氏當選舉時發所謂聯合推崇票(Coupon)，凡候補人爲兩黨所同認可者，則以勞氏龐氏聯合署名之函推薦之。而亞氏則爲反對此制之一人，主張自由黨支部有選定候補人之自

由．於是勞氏大宣言於國民曰，亞氏自由派，雖宣言贊成吾之政策，然反對吾之聯合票，無非借政策相同之名義，希圖當選．當選後則以昔日反對統帥權統一之方略，以倒現政府，是非眞正之擁護政府派也．於是亞氏派所採不與聯合自由派決絕之技，無所可施，而益處於窮地．此亞氏自由派之所以一敗塗地也．

（四）新內閣及新議會

新內閣以正月十日成立，是爲第三次聯合內閣．當其未發表也，勞氏曰，軍事內閣，適於戰時，今已休戰．故宜廢止．若夫舊日數十人之內閣會議，則人衆言龐，勢難運用，故當改造．改造之方，在折衷二者之間，以十人或十二人組織小內閣，爲英國內閣制開一新局．然內閣既小，有加入者有不加入者，頗不利於羣政客，於是此議作罷，仍軍事內閣之舊而改造之，說待之和約成立之後．說者因是窺勞氏之受制於尾大不掉之統一黨，而無以自拔矣．閣員及次長總計八十餘人，勞動黨員占二三席，聯合自由黨三十一席，餘外均屬之統一黨．雖謂以議員席之多寡定閣員席之多寡可也．

議會既開（二月十一日），政府黨席，大莫與京，而反對黨席寂寥殊甚．以亞氏占議席於國會垂三十年，今忽落選．反對黨席上人物之經歷，欲求一二與政府中人相匹敵者，已不可得焉．且統一自由兩黨，以交相進退爲原則．當新政府成立，則新多數黨之領袖爲主持者，而舊多數黨（即新少數黨）之領袖爲批評者，其常例也．今也政府黨之領袖雖在，而反對黨之領袖一掃而空．人數懸絕，不能爲有力之對待．況亞氏自由黨僅二三十人，已在勞動黨下．所謂反對黨之領袖（Leadership of Opposition）究竟應歸自由派抑歸勞動派，乃成爲開會後

之第一問題。勞動黨之領袖亞當生(Adamson)與亞氏自由派之領袖馬克蘭氏(Maclean)，常因此稍有爭執。至今懸而未決。蓋昔日反對黨領袖屬之一人者，今若有兩頭制之觀矣。

蓋政府居主持之地，反對黨居批評之地。二者相合，乃以成議會政治之大觀。此新議會將反對派之有力人才，擯諸會外，爲政府操縱計得矣，爲議會政治之完美計則未也。因此之故，無價值之議會，無自由批評之議會云云之聲，日騰布於國中。雖其爲此言者出諸亞氏派落選者之口，然此議會之選舉，不足代表眞正民意，則衆所同認也。

選舉之始，人民方以爲聯合政府旣大有造於戰時，必於戰後經營，有所規畫。乃人民所以爲苦者，如强制徵兵，如房屋缺乏，如退伍兵之處置，皆未有以大慰民望，而勞動界罷工之說，日有所聞。於是輿論對於現內閣之信用，一落千丈。於何證之？證之最近三月間西林敦(West Leyton)等三處之補缺選舉。聯合派所指定之候補者，均見擯斥，而亞氏自由派人物當選。今之距十二月，不過數月間耳。民意而贊政府也，當然選聯合派而反對非聯合派，而今乃反是，此即人民不屬意於現政府而屬意於反對黨之明證也。

(五)英國政界之前途

方今推測英國政界者，常有二大事縈繞人心目間：其一曰此國會選於戰事方終之日，人民無冷靜頭腦，以判斷兩造是非。證之三月來民意所在，已漸見端，則此國會其能長存耶？其二曰勞氏爲激進派人物，其政策與勞動黨近，與統一黨遠。以戰事故，與人携手，今太阿倒持，受制於大多數之保守派，則勞氏其能爲所欲爲，不至有分

裂之患耶？換言之，此聯合內閣其能長存耶？國會與內閣，機關雖二，而源本則一。勞氏自由派與統一黨之政策而出於一也，則國會存，而內閣亦存。此未來之政治途徑一也。其不出於一也，則勞氏解散國會，而內閣之組織，俟之選舉之後。是國會散而內閣亦散，此未來之政治途徑二也。國會之多數在統一黨，假令解散之說，不得龐氏同意，則勞氏惟有獨自辭職，而以後繼內閣讓之統一黨。是內閣散而國會仍存。此未來之政治途徑三也。

此三者果何途之從而可乎？

當選舉時勞氏所以自號於民間者，厥爲戰後改造。戰後改造問題甚多，而其最要者曰分田於退伍兵，曰退伍兵之職業，曰房屋之改良，曰工廠中適用利益均分制，曰公衆衛生之增進。此數者皆有關於民生日用，而細民所最樂聞者也。然各端之精神，皆與社會政策爲近，而不爲代表階級利益之保守黨所喜。不僅此也，勞動界日以罷工之說，挾制政府。其不允乎？則工界因以擾亂。其允之乎？則不容於國會占多數之保守黨。說者曰，勞氏最初所望者，聯合自由派與統一黨之議席，相差不遠，則聯合勞動黨以操縱之，而勞氏政策無一不可見諸施行。不謂選舉結果，出勞氏意外，於是太阿倒持，而不免爲保守黨所制。此難在保守黨之大多數而無以保持現內閣之運命者一也。自由派與保守派之精神，固不一致矣，而保守黨之內部，何獨不然？甲派曰，烏爾斯脫應直隸英政府下；乙派曰，阿爾蘭應與以自治，而以烏爾斯脫隸之。若此者，皆爲當前應解決之問題，而保守黨自身尙無一定方案。萬一解決案提出之日，而保守黨有左右袒者，則內閣分裂而國會議員隨之，此難在保守黨之內部，而無以保持現內閣之運命者二也。方今聯合自由派雖俯就於保守黨之下，然數十年來所抱政策，始終不忘。

當特惠關稅案提出之日，勞氏自由派有反對聯合政府而與亞氏自由派携手者． 積之旣久，與自由黨不相容之政策日多，行見有棄勞氏而合於亞氏派者，則勞氏將何道以自存？ 此難在聯合自由派之內部，而無以維持現內閣之運命者三也． 勞動黨自身之議席，不過數十人而已，然工人組合會員數百萬，皆與勞動黨相呼應． 一隅罷工，影響常及全國． 故勞動黨議員雖不足以制內閣死命，而罷工問題，足以推翻內閣而有餘． 方今鐵道煤礦國有問題，政府於贊否之說，尙無絕對表示． 如以不可也，則內閣之一致雖得而保，其奈工黨之反對何？ 如以爲可也，則工黨之歡心雖得，又奈內閣之不一致何？ 此難在工黨之要求，而無以維持現內閣之運命者四也． 抑英之各黨，平日以其政策與國民相約． 及旣立朝，則以政策見諸施行． 而所謂政策大抵明白了當，絕無兩造各執一詞之弊． 今也不然，本擧國一致之名，而組織聯合內閣，雖所發表者若有一定政綱，而實則聯合自由派自下一種解釋，而統一黨亦如之． 故表雖一致，實則有無數衝突之點伏於其裏． 此難在兩黨政治之習慣，而無以維持現內閣之運命者五也． 亞氏之反對聯合內閣，雖若爲私，而實自有至理． 兩派旣已聯合，則國會全體盡從政府之後，徒委委諾諾，而無切實之批評． 凡政策經大批評後，而得通過者，斯爲眞議案，斯政府爲眞強固． 反是者，於委委諾諾之中而得通過者，是非眞議案，而政府之信用，因之而減． 故格蘭氏有言，眞正之強固政府，不在得絕對多數異口同聲之國會，而在得比較多數自由批評之國會，卽此意也． 況乎選擧政綱中，除勞氏社會政策外，其最得人歡迎者，一曰處德皇以死罪，再曰德國負担戰費． 勞氏以此淺薄之論，投合國民心理，有識者多不直其所爲，以爲非大政治家所宜出； 而國中人所以以現國會爲不足代表民意，而要求改選者，亦卽以此也． 此國會本身之不

強固而無以維持現內閣之運命者六也． 吾以此六因，敢斷言現內閣之不能久存，而現國會之不及滿期而解散矣．

解散國會改造內閣，非予一人之私言也． 選舉發表後之四日，勞氏本鄉之選民，懼其受制於保守黨而無以實踐其言也，對於勞氏若有懷疑者． 於是勞氏向其本鄉選民而宣言曰，苟現政府而不能履行其選舉約束者，余不願立政府中． 惟再請於國民，爲信任之表示． 質言之，苟余之政策而不行，則解散國會而再行選舉而已． 勞氏之爲此言，說者謂爲此乃對於統一黨之示威，意謂苟牽制余者，余將解散公等耳． 是國會之難以運用，勞氏早見及之矣． 最近勞勃脫雪西兒氏（Robert Cecil）（英之和會全權之一）亦有語曰，此國會選舉行之於非常事態之下． 今事態已過，故當再選． 以此兩氏之言證之，解散國會，殆早晚間事耳．

（六）今後英政黨之變遷

英之國會解散而再選，則勞氏之戰畧如何？ 其與保守黨分而復歸於自由黨乎？ 其以現在聯合自由派爲基礎，獨持一幟乎？ 其聯合各派之同志，而組織一新黨乎？ 其仍與保守黨携手乎？ 凡此四者，非今日所能預測． 然有一事可以斷言者，英之各黨，正在蟬蛻之交． 人人不滿意於舊日黨派分野與主張，而思所以改造之． 保守自由兩黨以政治問題爲標目，以自由與秩序爲分界． 若此者已爲陳腐之談，不適於今日． 今後爲英政界之鴻溝者，厥在社會主義與非社會主義． 孟哲斯德，英之自由黨激進派之中心也． 該支部提出新黨綱，徵求本黨同意，大抵以民主社會主義爲基礎． 以溝通自由勞動兩黨爲目的． 近來自由黨員以不滿意於本黨． 而歸於

勞動者，已不乏人。意者今後其以此主義之向背爲政黨之分野乎？

抑以社會主義非社會主義分成兩大黨，勢非可以一蹴而幾也。勃蘭司男爵（Viscount Bryce）語予曰，今後之總選舉，亞氏自由派勢必大增，而勞動黨方興未艾。意者自由保守勞動三派之數，約略相等，則以兩派相合而操多數而組內閣。吾又聞之司諾騰氏曰（獨立勞動黨首領），社會黨中有兩潮流：其一以直接行動（卽罷工）（Direct action）爲改革之計者，其二遵立憲手段，迨得國會多數時，再圖改革而成一工業國會者（Industrial Parliment）。由勃氏言，則三黨中分政界之局也。由司氏言，社會非社會兩黨對峙之局也。要之英政界之變遷，不出此二氏所言也。

七月十五日倫敦

「教育與職業」第十五號（職業指導號）要目

「職業指導號」介紹語　職業指導怎麼樣辦法　職業指導　職業指導與企業　學校對於畢業生職業上之指導　職業指導設施法　美國波士頓大學職業局　每冊一角五分全年十二冊一元郵費外加　上海西門外方斜路中華職業教育社出版

女子教育之革新

陳友琴

我國今日之教育應行革新之點甚多，而其中之最重要最急待改革者，莫若兒童教育及女子教育。近來教育學者，已多覺悟，對於兒童教育已多方研究，而對於女子教育之研究，則尚在萌芽時代。僕著此文，自愧無甚見識理論，不過畧陳管見，就正於大雅；欲引起教育界諸公及國人君子之注意，加以討論，共謀改革方法，着力進行，圖解放女子，挽救弊風，增進女子之人格（Personality）及智識（Knowledge），使社會生活發達，國家文化進步；此不特我二萬萬女同胞之幸福，抑亦世界人類之幸福也！

男女本同是人類；在生理（Physiology）上考究之，同具有手足四肢，耳目口鼻，皮膚五官，其內臟之構造，心房之位置，神經之分佈，筋肉之組織，皆相同，所差異者，祇一小部分矣。在心理（Psychology）上考究之，其精神之作用，如聽覺，視覺，味覺，嗅覺，觸覺等，及種種之知覺，筋肉之運動，感情情緒之活動，意志人格之具有，大體皆無差別。至若形體生成之大小強弱美醜，及感覺之銳鈍，感情之豐嗇，意志之強弱，性質之剛柔，此皆因先天之遺傳，及後天之習慣，在男女中各因人而異。由上觀之，男女本無差異。然而我國人之惰性，對於男女之觀念，特生一種不可思議之感想，視男子為一種天賦高貴之人，以女子為卑下，畫出頂大的界限，致社會生出「重男輕女」「納妾蓄婢」

等種種不平等無人道之惡事視女子爲一種玩物或惡性，（一）將其人格剝盡；以爲女子之天職，祗在「主中饋」「侍巾櫛」「抱衾裯」「育子女」供男子家庭之使喚而已，故無教育之必要，（二）若稍有知識學問之女子，反視爲不祥，相沿以「女子無才便是德」是以我國女子沉淪於黑暗勢力範圍，迄今尙未能超脫！

自科舉廢棄，建立學校，國人已覺悟女子有受教育之必要，即有女學校之設．但自興辦女學以來，我國女子受過教育者數亦不少，然試默察其成績，對於家庭生活有何改良？對於社會文化，有何裨益？究竟是因何緣故而無效果？此無非設立女子教育之宗旨及方法，已根本錯誤，其不生效果，實顯然在意料中，豈待推想．按我國教育制度，多採自日本，及根據我國上古固有之教育思想系統；故對於女子教育，無非本於舊有之道德 Virtue 習慣，Habit 以「三從四德」「貞操節烈」（三）等爲教育宗旨，「賢母良妻」爲教育目的；條對於女子個人方面，如人格之訓練，獨立之修養，高尙之學問，日常之生活，人生之智識，社會之交際，皆毫不講求．是以論女子學校之實質，不過爲製造「賢母良妻」之工場，以供男子家庭生活之需求矣！此女子教育應行革新之點一也．

其次今日女學校所教授之學科，在文科一方面，無非採取幾本三從四德貞操節烈之教科書，及風花雪月之詩詞文藝；在實科一方面所注重者爲刺繡，縫紉，家事，烹飪等事而已；其關於女子應具之新文化之思潮，新社會生活之知識，人生之學術，個人人格之獨立自脊，羣衆生活之互助，對於世界人類之關係，家庭社會之責任等要件，皆不從事教授訓練．夫設立不切實際生活及現世文化之學科，又年中學費雜用，非常昂貴，故非家資豐裕，稍有門閥之女子，必不能享受學校教育．是今日之女子學校，何異一種貴族學校！平民女子無享受教育權利，實大背乎

平民教育普及教育之精神，此女子教育應行革新之點二也。

我國學校之總數，據教育部最近頒佈四年八月至五年七月教育統計，為一十二萬九千七百三十九校，而其中若專門學校大學校，女子竟無一校無一人；全國男學生四百一十一萬三千三百零二人，女學生僅一十八萬零九百四十九人，女學生與男學生數之比，為一與二十而弱。由此觀之，女子在教育上地位之不平等，可勝慨嘆！況我國號稱四萬萬人，女子占其半數，今以二萬萬之女子，僅有區區十八萬餘人曾受教育，言之不更可羞，以此而欲謀國民教育之普及，文化之進步，社會之發達，其可得乎？女子與男子同是人類，同是國民，其體質智慧，並無差異，實不應有所歧視，在教育上男女并重，尤屬理所當然，奈何國內男學校多於女學校？男有專門大學而女子無之？此無非男女界限過嚴，及重男輕女等習俗相沿之結果。今年暑假北京女子師範雖已改設高等師範科，然豈僅此足以補救女子教育之不平等？此女子教育應行革新之點三也。

縱上三點觀之，女子教育之應行革新，實不能緩。然應根據何種方式手段而行改革？按今日世界文化之潮流，咸趨重於「德謨克拉西」(Democracy)。故教育上之革新，亦不能含此而他圖，維有循新教育上「德謨克拉西」(四)之軌道而進行。何謂「德謨克拉西」之教育？「德謨克拉西」之教育，即使被教育者，立於自由平等之地位，更養成其自立自主，博愛互助之能力；質言之，即尊重各個人之人格，與以十分應享之權利(Right)，使實行人生之義務(Duty)。故對於第一點，應破除「賢母良妻」之狹義教育，廢棄一切舊有腐敗道德，以尊重女子之人格，發展女子之個性，使能自立自主，成完全之國民，以適應人生生活，在新社會上從事職業，盡其本能，行其義務。

對於第二點，應破除「貴族制度」之教育，注重實用學科，行勤勞教育，使女子從事有益實際生活之學術，為將來担任社會職業(五)；之預備，減收費用，使平民之女子，皆得入學校受教育，使教育普及，增進國民之程度，促進文化之進步，以圖社會事業發達，國力富強。 對於第三點，最為重要，最當速行，而最費討論。 何則？ 現在我國女子教育之幼稚，欲謀推廣，非多設女子學校不可；但以我國今日經濟之困難情形，焉能籌此鉅款，以供教育經費，故欲另建設多數女子學校，及女子專門，女子大學，非特勢所不能，且亦無另設之必要。 蓋欲普及女子教育，提高女子程度，使與男子同處於自由平等之地位，祇有實行「教育解放」，便可辦到。 自國民學校至大學校各級學校，皆不分男女，一律招收，中學以上，則一律改編為分科制及選科制，使男女同處一校，各就其個性所近，以選擇學科，自由研究；此不特無防礙，且一舉兩得，既省經費，又適合新教育之趨勢。

男女同學問題，在我國舊社會眼光觀之，必引起恐慌，互相驚訝，起而非難排斥。 殊不知男女同學，此非不可能之事，在生理心理上言之，男女同是一樣，凡男子所能之事，女子亦必可能；況既改編選科制，則各能就性所近者為之，更無可能不可能及阻礙之問題。 若以吾國固有之習慣「男女有別」為辭，此更不成問題，須知此乃習俗相沿而成，非道理必當如此，教育之要求，正所以矯正此不良之習慣，而迎合自然之真理。 或恐男女同學，致生不道德曖昧之事，此亦無意識之腐見矣！ 夫教育正所以講求道德，陶冶品性，灌輸知識，增高人格，故受教育之男女，必知自尊其人格，自重其身體，神聖其愛情，豈有行此卑污之行為，以自暴自棄。 況男女相處，習而熟之，亦猶姊妹兄弟，何有不便？ 請以實例證之：現在美國各級學校，自小學校以至大學校，莫不男女同學，教室中學生席位，亦并不分

別界限，如男前女後，或男左女右之排列，純取混同錯雜，順乎自然，以示平等；或以爲外國風俗習慣如是，且其國民道德高尚，故能如是；則請就近視察我國外人所辦之教會學校，（六）　及我國之國民學校，多有男女同校，其學生非皆我國人乎？　何以不見發生何種不道德及不便利之事。　可見男女同學，并無防礙之點；不特無防礙，更有無數利益，請分條略述男女同學之利益如下：　1. 可以省敎育經費，辦事手續。　2. 可以示敎育平等，收普及敎育之效果。　3. 可以調合兩方面之心理特長，矯正女子柔媚懦弱之劣根性。　4. 可以破除男女界限，實行提高女子人格，改良社會惡習。　5. 可以增進男女交際生活，陶冶正當戀愛，改良婚姻及家庭之制度。　6. 可以陶冶男女高尙純美之德性，使共同生活，收互助之益。　7. 可以生學術上競爭之心，共策文化之進步。　8. 可以練習新社會之生活，共趨於世界大同。

男女同學，有如此偉大之利益，國人豈可「泥古不化」，自絕於進化之路，而不快實行，以謀敎育之進步。　況以我國現在敎育之情形觀之，與其辦不完不備之男女分校，不如統一精神，專心致志，辦男女同校，（七）　採最新之美國分科選科學制，實行「德謨克拉西」之敎育，與世界各國共趨於文明進化之軌道；內而謀我國人民之進步，國家之富强；外而與世界民族握手，共處平等和平之地位，豈不美哉！

綜上所述，簡括言之，吾對於女子敎育之革新，所提出者三事：一．廢除「賢母良妻」狹隘之敎育，行尊重女子人格之敎育。　二．廢除「貴族制度」之敎育，行平民及實用敎育。　三．廢除「男女界限」，實行敎育解放，男女同學。若以我國二萬萬之女子，因受數千年舊道德之專制，致阻礙文化之進步，故今日欲改良家庭社會，增進文化，非根

本解決，實行解放女子不為功；而解放之責，首在教育，其根本建設，亦在教育。 倘蒙此篇，甚望教育界諸公及國人君子，加以採納，匡其不逮，對於女子問題，在教育上力圖解放，並謀補救，此不特女界同胞的幸福，中國的幸福，實世界人類之幸福，僕謹敬虔禱祝之。

（註一）如書經「牝雞司晨為家之索」左傳「謀及婦人宜其敗矣」孟子「為女子與小人為難養也」

（註二）古時女子亦間有受教育者但不外「必敬必戒毋違夫子」及「貞操節烈」等奴性教育

（註三）「三從四德貞操節烈」等舊道德在今日果有存在之價值否者稍平心放大眼光而觀察之必不待言而明或有非難者當另是一問題不歸本篇範圍

（註四）請參看上海新教育共進社出版之新教育第一卷第四期姜琦君所著「教育上「德謨克拉西」之研究」

（註五）婦女在社會上當職業乃正當之事試看歐戰期中婦女從事職業之成績可想而知現在歐美各國女子多從事職業與男子相同最近且有參政之事者

（註六）如廣東美國人所辦之嶺南學校 Canton Christian College 自小學至大學各級皆男女混雜一教室

（註七）今日我國中學制度未完備及未改分科選科制故男女同學宜先從小學及大學專門等入手然後推及中學

八年九月廿四日作於北京大學

教育上適應(Adjustment)之意義及其要素

邵爽秋

斯篇係譯自Miller氏所著之Education for the needs of life中．該書係根據生物學立論，與杜威之主見相同，而與Thorndike氏根據心理之教育學異其旨趣．書中學說甚新，有志研究教育者，不可不讀也．

適應(Adjustment)(即杜威氏所謂Readaptation)二字，乃科學上常用之詞語．「如適應環境」為義至泛，無適當之解說．此於研究教育，政治，宗教諸科時，有莫大之危險．爰不惜辭費，辨而明之，以免教育上之誤謬．

欲明適應二字在教育上之異義，首當注意者，即適應乃屬於自動之手續(Dynamic Process)而非機械之方法(Mechanical Process)是也．蓋「適應」二字，乃從生物學上借用而來，與物理學上所謂適應，迥乎有別．物理上所謂適應，純粹屬於機械．譬如緊關帶於機輪，須調節適宜，始可生最小之摩擦與最大之馬力．又如欲使按琴之櫈適合於人體之短長，亦必上下其螺旋而調應之，始可達到目的．凡此種種，皆物理上之所謂適應，全依人意為轉移，被調帶琴櫈一類之物，固無所謂主動也．惟生物則異於是，苟有所為，必出於自動．其動也，又必有其滿足需要之目的．蓋生物者，乃有行為之物，(Behaving Thing)其本體即適應之中心，固與帶櫈一類之無生物，

有絕對不同之處在也。

是故苟以適應之眼光觀敎育，則敎育之職務（Function of Education）當視爲自動的手續，而不應目爲機械的手續。自動的手續云何？曰，學校之中，法以兒童之自動爲主體。無論爲知識爲技能，均當由兒童自己之動作，適應環境，（Environment）自求其需要，而達到某種目的。彼學校敎師，斷不能爲之庖代，或注以某種知識也。是故從科學方面觀敎育之能事，亦不過供兒童豐富之環境，以爲其反應之基礎，並與以少許之輔導，以使其適應之手續（Precess of Adjusment）較爲便利而已矣。雖然，其言雖簡，其手續則繁。苟不明「適應」中所含之要素，亦不易爲功，請進而論之。

一環境（The Environment）以常人之意測之，所謂環境，亦圍繞吾等之外緣（Surroundings）而已。此語殊不適當，譬如主人與犬，其外緣則同，其環境則各異。犬之外緣宥於物質界，而人之外緣則兼含有意義（Significance）。手中之報，壁上之畫，架上之書，對於人皆有某種意義，而組成其環境，使人對之反應，而影響於其行爲。而對於狺狺之犬，則一可嗅可觸可踐之物而已，有何意義之可言。故所謂環境，當包括物質界與精神界二者。凡一切事物，屬於心意，道德，社會，美感，宗敎者，無不概於其中，旣能使人反應，而又影響於其行爲，敎育上所謂環境，實卽此也。

文明日進，環境擴充，精神事業，瀰漫於宇宙。耶穌之訓，摩西之誡，蘇革拉底之學說，與夫美術家之彫刻，音樂家之技藝，文學家之撰述，科學家之發明，凡百事業，皆吾人之新環境，而使此莽莽數萬里之地球，由物質界一變而

爲精神界，而盡爲吾人之希望（Hopes）雄圖（Ambitions）欲望(Desires)理想（Ideals）所充滿者也。 吾人於此偉大之文明環境中，苟無相當之反應，斷不能謂爲受過教育之人（Educated Man） 故教育之天職，當輔助未成熟之人，滿足其需要，而適應於今日最文明最複雜之環境。

更有進者，所謂環境，係進步的，而非靜止的。 在今日之世界中，變化至速，幾於日新月異而歲不同。 故教育中所謂適應，不僅當顧及現有之物(Things-as-they-are)，仍必顧及將來之物（Things-as-they-will-become），尤必當顧及理想中應有之物（Things-as-they-ought-to-be）。 是以在適應手續之教育，當於改變環境，使人新欲望滿足之要素，特別注意。 而於智力（Intelligence）創作（Initiative）發明（Originality）諸端，尤宜加意提倡。 蓋所謂適應，必具有適應之才能(Adjustability)，而非固定的適應（Fixed Adjustment）也。 （按環境一節係採自杜威平民教育 Education as a Social Function 一章中，可參考）

二個人（The Individual） 人者，乃自動的個體，(Dynamic Individual)不僅爲環境中一生物已也。 當其呱呱墮地時，卽稟有物質的有機組織之身軀，以代表各種需要。 同時又具有許多衝動，(Impulses)向外發洩，而求適當之滿足。 故人之天性，不僅能受他人之指導，受他人之陶鑄，而實有向外動作之傾向存焉。 試觀嬰妮之子，當其在襁褓時，卽有哭泣，蠕動，伸手屈指諸動作之表現。 稍長，又發生利用眼口手臂，搜尋，想像，思想，諸傾向。 此等天然傾向，一方面乃所以表示需求，而另一方面，則足以規定吾人最初之行爲(Earlier Forms of Behavior)，而控制吾人適應環境之手續。 故教育之程序，當站於天然傾向，而講求小學教育者，尤不可不於此加之意也。 （

按此節可參考 Thorndike, 教育學第五章及 Colvin 與 Bagley 所著之 Human Behavior 第九第十兩章)

三行為之機關 (Mechanism of Behavior) 適應第三要素卽行為之機關. 此機關,卽吾人表現天然傾向,反應外感,而滿足需要之利器也. 惟此處有大堪注意者,卽此機關之不完備是也. 試觀普通動物,如犬貓之類,其需要如何單簡,而其動作之機關,乃如彼其完備. 而人之需要如何繁複,而其動作機關,乃反不及犬貓遠甚,斯亦造化育生萬物之奇奧處也. 吾人於此所當明瞭者,卽在此時期內,一切之有效的適應, (Effective Adjustments) 都在構造之中. 彼幼稚之被教者,當有若干年受成熟者之教養,而同時又必自求其有效行為之方法與手續,以達成功之目的,此則最當記取者也. (按此節係採自Thon Fiske 所著之Meaning of Infancy中. Fiske 之作此書,因其曾讀 Wallace 之進化論,見其日記中述一故事,謂曾於荒野間得一小猩猩,小猩猩生長三月,而行動遲鈍,不能得食,於是 Fiske 恍然悟進化之理. 推想變形蟲,龜,捕蠅鳥一類之物,皆無待教育,其行動變化之本能,與生俱來. 溫血動物,如牛如馬,生後尙有須待於母者. 再進而為猴猩猩,則有待於母者尤多. 更進而為人類,則初生時,愈覺無能. 由此可知程度愈高之動物,其幼稚時代愈長. 幼稚時代,為聰明知識進化之根基. 蓋出世時,神經系統,都不完全,惟其不完全,故有待於變化. 而在變化中,因收得世界之文明. 此 Fiske 書中之大意也.)

歐美近代婦女解放運動(二)

萬盧

（四）奧地利 匈牙利

奧地利婦女之從事於家庭外勞動者其數達全部婦女人口一半以上，而勞動條件較他國爲劣收入勞銀至爲微薄。是以所謂女權運動者直接爲經濟上之要求，而中流婦女乃注意於職業教育矣。一八五一年設「婦女產業學校協會」一八六六年又設「婦女產業協會」此外尚有「加特力女教師協會」創立於一八六〇年，「奧地利女教師協會」創立於一八六八年，皆係從事改良教育者前者屬於宗教範圍而後者則不然，因男女教員俸給不平，壓迫運動，且注力於女子中等教育。一八八八年更有「音樂女教師會」之設亦注重夫女子之職業教育者也。大學之婦女解放始於一八九六年，然而未許學習法律，故婦女不得爲辯護士，中流婦女之職業，止於教師耳。

勞動婦女之狀況，至爲悲慘。一八九六年鄉政府一度之調查，事實益顯。嗣後社會黨屢設法改良，始漸有進步矣。維也納之訂書製帽裁縫等女工，嘗有工會運動。此外西勒西亞之織維工業及官營煙草工場之女工所組織之工會亦頗發達。最鞏固之婦女工會莫薄海米亞之玻璃及數珠工人若。然而奧匈之家庭極貧，每傾注其精力與時間於工作，而無團結之餘暇也。婦女工會會員約計五萬人，而五千人爲社會民主黨員。婦女工場監督官成績良佳。勞銀過低勞動條件極劣，故其結果女工多賣淫者。維也納之私生兒數與巴黎相同，占前出生率三分之一。一八九三年創立之「奧地利全國婦女俱樂部」即注意於女工勞銀，賣淫救濟，公倡廢止等問題者也。

中流婦女最熱心於慈善救濟教育等問題，所設婦女參政協會，亦頗努力於婦女地位之向上，與社會主義婦女運動之首領許勒斯因格爾博薄等互相提携焉． 奧地利之中流婦女與勞動婦女尚無不相容納之處，匈牙利亦然． 蓋女權論者非依社會黨勢力之隆盛，不能達其目的也． 一八四八年以來，婦女得以代理人資格參與市之選擧，然婦女之政治團體以及政治會合之加入則尚未之許也．

法律上婦女之地位與他國大同小異． 妻之財產須與其夫共同管理；所有所得及貯金非得夫之同意，不能自由處分（德國法律妻苟無夫之允許，不得支取自己之貯金，而奧牙則僅與其夫以不同意之權利．） 親權亦專屬於父者也．

以上所述乃戰前之狀況，革命後之奧地利，其改革面目，可不言而喩． 大戰前女敎師之俸給月十金乃至十五金，而革命後婦女勞動者之最低勞銀已定每日爲三金，其進步之速蓋可知矣． 是以革命後之新奧地利公認婦女與勞動者之人權，較諸維現狀之列强，將有過之無不及也．

（五）斯干的那維亞

斯干的那維亞之瑞典，芬蘭，腦威，丹麥諸邦民族之文明程度大同小異，幾無分軒輊． 四國皆爲農業國，故都會之勞工問題不及他國之繁瑣． 一般敎育程度頗高． 自古以來，婦女即極自由． 其原因乃因中世紀以降戰亂頻仍，婦女人口恒超過男子，方男子從軍遠征，國內之產業及重要事務都由婦女處理之．

瑞典之有財產婦女，自一七〇〇年以來，即有地方選擧權． 一八四三年始發生女權運動，擴張選擧權． 凡

婦女之納稅者均得地方選舉權． 一九〇九年十月復得地方議會之被選舉權，而國會之選舉權議案卒爲上院所否決．

大學於一八七〇年即已開放． 中等教育之合同教育亦藉女權運動者之力而實現． 然女子之俸給恒較男子爲低也．

一八八四年創設之「腓列特布勒梅爾協會」，專以介紹婦女職業組織婦女工會制定最低勞銀爲職志，而旁及調查以擁護婦女之人權爲目的． 此會已成爲瑞典女權運動之本部矣． 至勞動婦女自別於女權運動之團體，與男子勞動相提携焉．

芬蘭之婦女自一八七〇年來即許入大學肄業．

一八六五年以來芬蘭未婚之女子，納稅者及有財產者均賦與地方選舉權． 一八六四年時無論已未結婚之女子，例須受男子之監督，而自一八六五年以降，未婚女子不必處於男子監督之下，而既婚婦女則仍舊貫也．

一八八九年妻結團體與男子對抗，遂得獨立管理其財產．

一九〇六年日俄戰爭時芬蘭乘俄國內訌而獨立． 爾時即實行二十四歲以上男女平等之普通選舉法，爲全歐創． 婦女之爲代議士者約二十人至三十人，占議員總數之一成或一成半，大半屬於社會民主黨．由最初總選舉選出之十九人． 其中十人爲有夫之婦． 婦人議員提出之議案爲私生兒之優待，父權母權之平均，母態保護，廢止夫對於妻之監督權，小兒保護，結婚年齡之延長，公娼廢止等． 由此觀之，芬蘭男女之地位，仍不免尙有懸

隔也．芬蘭與他國適相反對，婦女先獲有國會之參政權，而地方參政權男女頗不平等．其婦女之地方選舉權被選舉權之限制頗嚴格也．

脳威自一八五四年來與婦女以財產相續權，對於未婚女子亦撤銷男子監督權．一八八四年設立脳威婦女協會始與聞婦女參政權並致力於各種之婦女問題焉．是年廢止公娼檢黴菌制度而取締一般之花柳病，其成績極佳．

婦女之得入大學肄業自一八八四年始．一九〇四年議會通過婦女得服公務之法律．一九〇八年女權論者定初任爲女教師者年俸九百克郎至一千一百克郎；其最高俸給則自一千五百克郎增至一千七百克郎．女店員之工會要求男女同給．一九〇八年之法律規定郵政之男女事務員均與以同額之俸給．

脳威婦女之納稅者，無論已嫁未嫁，於一九〇一年於地方會議一律賦與選舉權及被選舉權．一九〇二年克里斯締那市最初之選舉，卽選出婦女六人爲市會議員．一九〇七年凡納所得稅之婦女及納稅者之妻均與以國會之選舉權及被選舉權，總計婦女之有權者凡三十萬人，無資格者二十萬人．

脳威之離婚允許男女有平等之條件．私生兒與公生兒一律待遇，能襲父姓而承繼其財產．私生兒之父須負完全責任．此邦之男女法律關係最稱進步者也．

勞動婦女總數爲六萬七千人，其中爲工會會員者計二千人．

丹麥之女權思想係受一八四八年二月革命之影響．當時雖有先驅者出，而組織的運動則尚在其後，蓋自

一八七一年始也。一八七六年許婦女得入大學肄業，一八八〇年妻得自由處理其財產。一九〇八年二十五歲以上之婦女於地方得選舉及被選舉權。一九〇九年哥本哈根市選出婦女議員六人。一九一二年與婦女以國會參政權。

女工總數約五萬，都工會會員。婢女總數約九萬，其中爲工會會員者八百人，男女互相提携焉。

（六）荷蘭　瑞士

荷蘭之法律大致以拿破崙法典爲基礎，一八三八年以來屢次改正，然而夫之於妻猶有監督之權，苟未得夫之允許不得處理自己之財產。

一八四八年以後漸有唱女權論者，一八五八年實行初等敎育之義務强迫敎育，小學校中男女同學。大學高等學校最初即不禁止婦女入學。女敎員之俸給較男敎員爲低。一八九八年海牙開婦女生產品之全國博覽會時婦女以極醒目之招紙標示於衆，其文曰：「婦女生產商品之婦女監督官」未能此種諷刺果奏功效，遂有任命婦女爲工廠監督官者矣。

一八九八年男女店員設立共同組合，女婢亦有組合二。據女權論者研究之結果荷蘭女工之俸給尙不及男工之半。一八九八年之展覽會後，設立勞動婦女調查局爲永久機關，盡力於女工之保護制度及加入組合。其社會黨對勞動婦女之加入組合雖極努力而成績不佳。社會黨婦女之執牛耳者，爲亨利畋他羅蘭，出身於中流階級美術家之妻也；尙有羅渠伏斯者出身於勞動階級。玆二人於一八九〇年之同盟罷工異常活動，曾創立

「衣服女工組合同盟」至婦人參政運動雖稱極盛，而卒未成功焉。

瑞士之女權運動較他國爲遲，一八八〇年始有組織。爾來於敎育經濟諸問題漸有要求男女對等待遇者矣。瑞士婦女之半數爲未婚者。故於伸張女權社會上視爲必要，而輿論亦頗表歡迎焉。

女工之數約二十五萬，爲工會會員者甚稀。惟地方之工會運動有爲純粹社會主義者。此種工會中流婦女之加入者絕鮮，蓋其主義不同耳。一八九一年以來男工工會許女工加入。一九〇八年始任命婦女爲工廠監督官。法律規定女工勞動時間一日十時，每週六十時。至時間以外之勞動，則有每年不得過六十時之限制。凡在一工廠中繼續工作一年以上者，則連續六日間之休假，仍給以原薪。二年以上繼續工作者，得休假八日，三年以上者十日，四年以上者兩星期。苟有雇主不遵此項法律，則處以罰金之制裁焉。

妻於法律上認爲有完成能力者，其親權亦父母同等。除乾諾巴以外，公娼制度悉已廢除。因保護私生兒之母，遞請願書於瑞士聯邦評議會許其用「夫人」之稱號者，其數在一萬人以上。三十四婦女團體對於此運動亦表同意。彼邦婦女之有參政權，僅限於大部分男子遠征，國中男子較少之時。然其女子對於參政運動仍甚努力也。

(七)意大利　西班牙　葡萄牙　比利時

意大利文化進步較遲，是以婦女敎育，頗不發達，其地位亦極卑劣也。婦女之自由全被束縛，中流以下者幾不許其獨自遊行。舊教勢力頗大，與法國相類，每阻婦女之進步，然而大學敎育則自始開放者也。

勞動婦女約一百四十萬人，大半從事於農業，各方面之勞動條件均極惡劣。法律限制婦女勞動時間爲十二時，禁止二十歲以下之女子從事於危險而有害之勞動，規定產後給與四星期之扶助費。一八〇一年來農民間有宣傳社會主義者，而婦女之工會運動則尙幼稚耳。

一九〇八年始創婦女參政權協會。

西班牙之文明進步亦遲，其大部分之婦女，幾絕無教育，雖有義務之名，而下流社會婦女無教養可言也。精於文藝之婦女雖不乏其人，而職業觀念尙未發達。中流婦女之職業大都以教師爲最佳，然無師範學校，其教育至不完備也。以婦女無教育之故，僅以性之魔力征服男子，西班牙婦女之以詭譎稱者，亦勢所必然也。顧婦女中亦有思想進步者，運動參政權，改良女教育之擧間亦有之。

葡萄牙國小於西班牙，而財政較爲豐裕，故得實行其義務教育。前年革命後，婦女始有選擧權。凡二十五歲以上之女子曾受中等教育者，均得爲有權者。而是邦之受中等教育之女子，爲數極鮮，其結果婦人之選擧卒無勢力也。大學對於婦女開放，許其入學焉。

比利時婦女於法律上地位，依拿破崙法典所規定，故有亟須改良之點，顧中流婦女對於女權運動絕鮮熱心者。一八九〇年以來組織女權協會，一八九七年比京伯魯西爾開萬國婦女大會時，外國婦女之來會者，頗以比國婦女出席人數過少，態度冷淡爲奇。參政運動雖在進行，而卒未奏功。女權之所以不振者，舊教勢力有以致之也。臘丁諸邦之女權運動幾莫不皆然。

女工之數約二十七萬人，社會黨恒於女工之間游說其加入工會。社會黨首領黛蓮配德夫人及「女權雜誌」主筆蒿崇夫人為社會黨婦女運動之首領。加入於此項運動之女工約二十五萬人，各地均設立評議會及支部焉。社會黨婦女同盟之幹事為鐵爾崇夫人。婦女參政協會則於一九〇八—九年組織之。

(八)俄羅斯及巴爾幹諸邦

俄國民衆處於絕對專制政治之下，故男女之利害一致，恒相互提携，而男子未嘗先得自由也。中流階級之女權運動勢力薄弱，僅稍稍致力於女子教育改善而已。夫女權運動，必與商工階級之勃興相伴而起，而俄國之資本主義，尚未發達，僅有大地主與農民之對立，而無資本家與勞動者之爭鬪，故商工階級之婦女未能振作，其女權運動尚極幼稚也。

俄國婦女從事於農業者二百零六萬六千；從事於工業者一百萬；從事於商業者三十萬；自由職業者十二萬六千；家內勞動者一百六十七萬。據一九〇〇年之調查，俄國勞動者之中婦女占四成四焉。

俄國婦女之已婚者亦得任意管理其財產。小自治團體中夫死後寡婦得代其夫行使其選舉權。惟有選舉權之婦女大都使代理人投票也。

一九一七年革命後男女有平等之選舉權，且女子亦有為大臣者。從今數十年之後，俄國能脫離今日之苦境，處於新秩序之下，則其婦女勢將為世界婦女之先進，而其男女關係進步之速亦可預必也。

東洋男尊女卑之思想，乃受回教之影響。其接近於東洋之諸國，如布加里亞，塞爾維亞，加里西亞，羅馬尼亞，

亦以受回教國支配而留其印象焉．其婦女運動，大都注意於女子教育之改良，及改良婦人勞動極悲慘之狀態爲其直接之目的．此種運動藉社會民主黨之力爲多．受教育之婦女其希望不過在爲教師，而閑散階級婦女設立之婦女會又爲之提倡．布加里亞之婦女，視加里西亞婦女爲進步，亦曾有參政運動之舉焉．

卜濮米亞之有產婦女，一九〇六年前均有國會議員選舉權，而是年因成年男子賦以普通選舉權之法律案，通過於國會，遂將婦女之選舉權撤回矣．然而婦女之希圖恢復其權利者，仍在積極進行也．卜濮米亞之婦女納稅者以代理人得於市會議及地方會議有選舉權．

（九）美國

北美合衆國爲近代女權運動之導火線，自一七七四年至八三年獨立戰爭時已萌蘖女權思想矣．當時之婦女與男子辛苦共嘗，同盡公民之責，故一七八〇年費府開國民大會時，婦女亦曾要求公民投票之權利．十三省中康奈脫的卡脫，紐威爵奇亞，梅麗闌，紐極西，南北卡羅里那，本薛凡尼，勞特愛闌等九省，凡爲自由民納稅者及家長，均與以選舉權．婦女之具此資格者亦得行使其投票權焉．然而代奇尼亞，紐約，麻撒契塞，紐漢柏沙亞等四省，自一六九九年至一七八四年之中，漸次以選舉權之賦與局限於男子．

嘗費府國民大會時，婦女要求以婦女參政權規定於聯邦憲法之內，而被大會所拒，一如昔之由各省自治法中規定之．嗣後殖民時代容認婦女有參政權之九省，亦效法四省，於選舉法中加入男子字樣，而婦女遂被擯矣．是以至今一百五十年間，美國婦女奮鬥於參政運動也．美國婦女之女權運動，最初即帶政治性質者，職此故

耳．迨奴隸解放運動驟然興起，遂與婦女以社會問題上絕好之訓練機會焉．

奴隸解放運動之殊勳者，以絕對的男女平等爲信條之蒯寇教徒也．故因之與主張男尊女卑之新教徒屢起衝突．奴隸解放運動中有名之雄辯者，該雷女士，被新教徒之攻擊甚烈，有言之爲狠者，有呪之爲醉人者．女士之同志安極里寇葛利姆寇女士，於一八三七年時開反對奴隸會於本辟凡尼，羣衆竟有放火焚其會場者．翌年麻撒契塞玆省議會中更有羣衆言將殺死女士者．

當時之智識階級亦會輕視婦女爲「第二義之人類」：一八四〇年該雷女士被選爲廢止奴隸委員之一，有人迫其辭職，女士言，「余苟不適任，辭職亦不妨」「否則，余烏能辭職，」「迫余辭職，其故何在？」「苟汝爲女子則……」「余無辭職之理由故余留焉」云云．由此以觀，則可知當時智識階級之態度矣．

是年倫敦開廢奴隸大會，美國之熱心於廢止奴隸者，咸來與會，其中有婦女三人，皆與其夫同伴而爲「全國廢止奴隸協會」之代表也．乃當時英國之大會司會者，爲視婦女爲劣等動物之新教牧師，主張婦女無參政之權，不認該三婦女爲代表，命之就坐於旁聽席．乃美國之人道主義者威廉加里遜，憤然不平，竟離議席而退至旁聽席，以表明其反對牧師之意思焉．婦女代表之一人斯旦登夫人，歸其旅舍時，即曰，「吾人歸國後第一緊要之事，即研究婦女之奴隸問題也」云．迨歸國後即集婦女，開會於其家．席上草成十八條之婦女獨立宣言書，倣合衆國之獨立宣言書也．其提出婦女參政權之決議案一致通過．數日後各報揭載此事，輿論驟然．報紙之冷嘲熱罵，喧騰一時，而斯旦登夫人之父以爲其女猶作，急乘夜車而至，更有已署名於宣言書之婦女，要求取消者，

抑亦可以窺當時之大驚小怪也。 然而斯旦登夫人氣未稍餒，牽至征服俗論，參政運動乃日見興盛矣！斯善安東尼女士者，萬國婦女大會最初之會長也，以斯旦登夫人之孤立無援，助之尤力，人以婦女參政運動之拿破崙稱之。

迨奴隸解放既已實現，黑奴與白人有同等之選舉權，而婦女以尙不及黑奴爲恥，其不平乃益烈。 一八六九年—七〇年，哇渥敏，樹忒二省，始承認婦女有參政權，一八九三年樹羅拉特省，九六年阿伊達霍省繼之。 至於今日，則阿里索那，加里福尼亞，干薩斯，孟忒那，奈佛打，紐約，渥勒貢，華盛頓十二省，均有男女平等之選舉權與被選舉權矣。 堪克薩斯，奧爾干薩斯二省，則僅與以選舉權；密歇根，勞特愛蘭，則有大總統選舉權；伊里諾，奈柏拉斯加，北達古塔則有大總統選舉權及市選舉權；華孟徒，渥哈育，福祿利達，則有市選舉權。 紐漢柏沙亞，麻撒契塞茲，康奈脫的卡脫，紐極西，黛絲威，衛斯康新，米納索達，阿伊渥華，南達古塔，全達基，密西西比，雷奇阿那，奧克拉合馬，納黑西哥等省，則有選舉權而稍加限制。 是以目下不承認婦女有參政權者，僅十二省而已。

目下婦女欲確定其參政權，屢次要求各省及聯邦改正其憲法。 今次議會中上院於憲法修正案之投票結果，則出席議員之贊成投票數僅缺一票耳。 贊成修正者五十九票，而反對者二十九票，遂不能通過。 然而一二年行將見其成功焉。 蒙塔那省最初選出之女國會議員蘭金女士，衆所咸知者也。

婦女有參政權後，其利不可勝言，如選舉時則可肅靜而務實，有職業之婦女則可增加其俸給，小兒及婦女之勞動條件，可以因之而改善，婦女之保護制度及教育衛生之設備，亦可因之發達也。

男女之大學中學同校，最初不免遭外界激烈之非難，而今日則完全爲男女合同教育矣。 除三四之例外，婦

女均得入大學，別無婦女特設大學也． 至美國婦女之平均學力，較男子爲優秀云．

各種職業之婦女總數約八百萬，其中從事於工業者百五十萬，從事於農業者百萬． 一八九〇年來禁止婦女作夜業． 於一八七四年婦女勞動時間自麻撒芙塞茲省創每星期六十時間以來，各省多彷行之焉．

工會之組織，自機械工業始，女工因不堪虐使，屢欲設立工會而率未能繼續進行也． 一九〇三年創立婦女工會同盟，與美國勞動聯合會協力進行，其綱領中有「勞動者之團結言論界之指導勞動爭議之裁判工會集資之援助」等諸條焉． 該同盟於各地均設有支部，並與有聯絡之工會互通聲氣，其盡力於勞動婦女之功績，實匪淺鮮也． 遇有女工同盟罷業或有與雇主紛爭之舉，該同盟之職員，立驅赴應援． 當罷業之時，則以勞動者之意見及實況，發表於社會，以喚起一般輿論． 其他社會黨革命的產業組合及IWW中婦女之加入者，亦頗不乏人云．

(十)澳洲　坎拿大

澳洲以殖民地之故，最初即男女有協力之必要，自然承認婦女之實力也． 各省之有婦女選舉權，自新西蘭始，於一八九三年承認之，其次則爲南部澳洲（一八九五）西部澳洲（一八九九）新南威爾斯（一九〇二）昆斯蘭（一九〇五），維多利亞（一九〇八）諸省． 一九〇〇年聯邦議會成立時已承認婦女有選舉權矣． 故婦女參政權之成績良好，雖有反對之者，其結果必將視其成績而變易其態度爲贊成者，其例蓋已不尠也． 八時間勞動制度之實施，各種職業婦女之保護，少年勞動者之保護，養老金制度，男女對等之離婚條件等，均藉婦女

之力以成功者也。

狄拿大各省之地方會議大抵承認婦女有選舉權，而各省中亦有承認婦女於國會有選舉及被選舉權者，然聯邦法至今未成，故無統一之規定焉。

澳洲與狄拿大之男女教育，向無差別之限制。

（完）

唯民週刊出版廣告

本週刊現已出至第一卷第九號要目如下

今後時局的變化和解決　輸忱
最黑暗的川廣女界　演聲
杯葛主義適用於廣東的希望　輸忱
托辣斯內容畧述　達公
此後世界經濟競爭與我國關係　達公
江蘇興化貧民疾苦的實況　志祥
說明外交失敗和補救的方法　朱念祖

總發行所　廣州長堤二馬路榮利新街五號三樓
分發行所　上海泰東圖書局及外埠各大書坊
定　　價　每冊五分　每半年二十四冊　大洋一元
　　　　　全年四十八冊　大洋二元　郵費在內

勞働問題談片

品今

(1)新世界之勞働者

爭城以戰，殺人盈城，爭地以戰，殺人盈野。歐洲大戰之決勝，多半由於勞働者之血與屍所換得。軍需品的勝利，亦由彼等之汗與淚而博來。因此之故，彼等遂有自覺心；欲增進其地位，脫戰前之悲境，一躍向上。社會一般人苟不承認之，則彼等對社會爲「直接的」Direct 爭抗，以貫徹其主張，進之更占政治上之勢力，而建設勞働階級優良之新勢力。此今日勞働界之新運動，較之從前僅對於資本家爲直接之運動者，誠有天壤之別，亦即今日勞働者之新世界也。

反抗心理，常人所恒有者也，而於勞働者尤然。一日自朝至暮，黽勉從工，極疲勞之後，散工返屋，踏躓於風雨之途，資本家則嗚嗚馳自動車而過，不知人間有困苦事。此人情中之反感，最易發動者。且勞働者若於物價之騰貴，濁酒一杯，尚不易得。吸烟斗於街坊，忽聞隔屋賭酒豪歌，盡資本家也，於是益怨富者之不仁，均容易爆發其反抗心。故曰「富者衆之怨」誠非虛語。

勞働階級之自覺，與破壞資本家過大利得—暴利—之夙念，爲促進今日勞働界運動之因，其次則因戰時獲得較高勞銀，欲爲將來請益之基礎。如英國六百萬勞働組合員全部之意思，及法美勞働者絕對的要求，對於前

此勞銀下落之風說，爲大示威運動者，蓋不失其爲直接爭抗發生之一原因也．

廣義派主義思想之傳播，或有自動的應之者． 其於英國尤著． 蓋萌芽於去年一月下旬，傳播於勞働界之裏面，已有不可撲滅之潛勢力． 故刻下欲使英國之勞働問題復歸於有戰前訓練之勞働組合之歷史勢，屬難能．

由是觀之，此種思想，有開拓勞働運動之趨勢，誠不可輕忽視之也．

中國既加入巴黎和會，關於勞働問題，亦不可不注意撲滅資本萬能之制度，掃盪政治家專橫之野心，庶幾可無逼地荆棘之痛． 今日一般國民，務須有絕大之自覺，政府亦當警悟，速應潮流，而爲最遠大之刷新，否則於事無濟，徒使草莽禍發而已．

未來之事，雖不可知，然勞動與政界經濟界爭鬥，難保勞動者不有稱霸之一日． 故世界政治家與資本者，不可不讓步，不可不令多數者得保安全． 今日吾人所企者，亦惟此簡單二語而已．

(2)新春以來極東之廣義派及其宣傳之影響

新春以來，勃發於黑龍州之廣義派，經十二師團之奮擊，不能解散． 屬於後貝加爾湖者，以亞歷山大諾斯克附近爲中心，其勢頗盛． 謝米諾夫出支隊追擊，以騎兵十二中隊，步兵七百，砲十二門，竭力撲之，然廣義派勢仍不稍衰，且於沿海州方面，漸見伸張，日本兵亦無可如何． 黑龍州方面再興勞兵政府，以波希卡拉阿爲中心． 揚言反抗阿姆斯克 Omsk 政府及謝米諾夫將軍所統率軍． 外觀不與聯合軍爲敵，然仔細研究，兩者並無軒輊，不外以所謂共產主義，糾合生活艱難之勞働階級者，更以直接利害關係，勸誘農民加入，其聲勢頗浩大也．

殺戮有產階級爲俄國廣義派所演之慘狀．然此乃其手段，非其目的．聞里亞之區，小兒與女子全部共七萬人，均被送於河中之孤島，既無食物，亦乏金錢，當地生民之苦慘蓋亦有難言者矣，主義之宣傳於 Odessa 成功之後，途闖入若里米亞 Crimea 半島，戟刺匈牙利，德國，布加利亞等處，匈牙利之勞農會雖未確立，然彼等之主義，到處宣傳，日見蔓延，德國同盟罷工，其政府漸失支配之能力．柏林之勞兵大會，已決定採用俄國勞兵大會之方針云．

(3)德國講和之利用

德國雖敗，其民族團結力，依然不失其爲外交之後援，且其在政界握權者，悉爲舊日之策士，故其講和政策，略分數項之運動：(一)實行國外之輿論運動，(二)示威運動，以爲外交之援助．

於柏林之社會黨大會，以基於社會主義之理論，努力於德國民族之救濟，更於美軍占領之各地，實行親美運動．換言之，即欲使美脫棄英法之運動耳．德國社會黨員卡呼子克氏，嘗於柏林世界社會黨大會演說，蓋即本此旨者也．

美國社會黨領袖亨達孫與法國領袖亞爾班地，於戰爭中曾與德政府及其社會黨相分，然凱撒之政治既亡，至於今日，與德國社會黨之主張妥洽，亦爲意中事．若協商國對德要求實際之戰爭損害賠償，課以鉅億之償金，該黨必極力反對．縱不直接奏功，亦可爲德國利用之材料也．今講和雖成事實，但將交付償金，或成問題．觀高爾斯之軍隊，不遵和會命令，即可知矣．

(4)廣義派在美國之運動

近來 Bolshevikism 侵入於美國各方頗有不安之象，美國上院，於上月提出一萬萬美金爲世界救濟案之討議。其時有 Ohio 州選舉之議員哈氏甚非議威爾遜之對外政策，謂「過激思想蔓延於世界，威氏不能免其一半之責任」。由此可知美國人士目下之心理矣。

二月初旬，廣義派乘華盛頓州亞多爾市造船職工之同盟罷業，益加煽動。州知事李斯打市長韓山直布戒嚴令，出動多數軍隊並架機關槍，始得鎮壓。然茲後於美國各處仍有勃發之虞，其傾向於西海岸地方尤甚。

副總統馬夏爾氏出席於華府之國民新聞記者俱樂部，關於過激思想之撲滅，曾爲如左之宣言：

「休戰以來，廣義派主義及其類似之思想，已輸入於美國。傳聞有蔓延之兆。竊以美國乃基於國民各個自由平等之精神，爲樹立於正義人道基礎上之國家。政治與社會之制度，容有不善，亦當依於國民自己之意思，基於憲法之條章，而從事於改善之一途，國民當亦不憚爲之。苟或以少數意見強制國民，不依合法之手段，乃美國建國以來之憲章所不許，此國民之所熟知。今雖有廣義派主義及其他無政府主義之過激思想蔓延之傾向，殆爲一時病理的現象。如一部之野心家，欲利用此種危險思想，以張自己之勢力，乃美國國民所不可輕輕看過者。吾人於權限以內，當嚴重取締之，」

然美國資本家之專制，甚於王權。今則鐵廠罷工，造船罷業，駸駸有不能遏阻防範之勢。將來之美國如何，誠非吾人所能料及者矣。

新舊與調和

夢麟

什麽叫做新思想？這個問題大家以爲容易答的．但把這個問題提起來要人答，大家就知道是不容易答了．

若把說文裏的字義來講，那一個講新思想的曾經想到說文的字義呢？若說從西洋輸入的思想是新思想，那西洋的思想也有很多是舊的．若說西洋輸入的新思想就是新，那希臘的美術人生觀，羅馬的法意建築，在我國可算是很新的．所以新思想不能用時代來定，也不能以西洋輸入的來做標準．

照我的意思看來，新思想是一個態度；這一個態度是向那進化一方面走．抱這個態度的人視吾國向來的生活是不滿足的，向來的思想是不能得知識上充分的愉快的，所以他們要時時改造思想，希望得滿足的生活，充分愉快的知識活動．他們既視現在的生活爲不滿足，現在的知識活動爲不能得充分愉快，所以把固有的生活狀況與固有的知識就批評起來．這就惹起舊思想的反抗．舊思想的人說你們天天講什麽新思想，迎合靑年厭舊喜新的心理，把我國的國粹都拋棄了，把我國的道德都破壞了，於是凡有講新思想的就送他一個過激派共產主義派無政府主義派的一個徽號．這是他們消極的反抗新思想．從積極一方面，做他們就講起古文是這樣好，向來的道德觀念是那樣好．簡單語一句，他們以現在的生活爲滿足的，卽不滿足也是國粹偏失的緣故；以

現在的知識活動爲愉快的，即不充分也是不盡心講國學的緣故。但把國粹國學發揮起來滿足的生活就來了，充分的知識活動就是「樂在其中」。他們對於西洋思想未必是不歡迎，不過不要和他們向來的見解太離奇，所以他們聽慣了一種新學說起初以爲離奇，極力反對的，後來也漸漸的受不知不覺的感化，倒也贊成了。兩三年前他們所反對的「個性主義」「自動主義」，到今日成了個個人的口頭禪，就是一個證據。我曾記得三年前有人說，什麼自動主義不自動主義，學生自動教員不動；

照這樣看來，所謂新舊調和是自然的趨勢。抱新思想的人漸漸把他的思想擴充起來，抱舊思想的人自然不知不覺的受他的影響，受他的感化，舊生活漸漸自然被新生活征服—舊思想漸漸被新思想感化。新陳代謝是進化的道理，自然的趨勢，不是機械的調和。我想兩個學派是有調和的價值的，如黃黎洲說陸王是先尊德性後道問學；程朱是先道問學後尊德性。兩派不過是先後次序不同，這就是朱陸學派的調和說。這調和說自然有哲學上的價值和位置。宗教家說，宗教是最要緊的；科學家說，科學是最要緊的。詹姆斯說，只要於人生有實在的受用，宗教和科學都是要緊的。這是實驗主義的主張，於哲學上自然有價值的。現在我們中國的新派並不是說凡我國所固有的都不好，他們說我們固有的思想有礙進化，所以要改造。舊派並不是說新的都不好，他們是惡新派要推倒他們所據爲安樂窩的固有觀念。新派是要改造舊觀念，組織一能使生活豐富的新系統。舊派是怕他們組織新系統，因此打破自己的安樂窩。新派現在正在組織新系統的試驗期內，什樣和舊派調和？、若要他們停止組織的試驗，新生活從什麼地方產生出來呢？若要求新生活，必要組織思想的新系統，要組織

新系統，必要改造。有時要打破舊觀念。舊派肯不反對麽？舊的本來不與新的爭，實在新的活動太利害，打破了舊的安樂窩。若要免去爭端，非新的停止活動不可。要新的停止活動就是要中國停止進化。調和派如要中國進化呢，這調和的方法就是推倒自己的目的。調和派如不要中國進化呢，他們就變了守舊派，所以他們如要中國進化，快快換他們的方法罷。照此看來要進化的人講調和，是用差了方法。不要進化的人講調和，是自己沒主張。從這面看，覺得有些道理；從那面看，也覺得有些道理。聽見兩方面辯論起來，不敢開罪這面也不敢開罪那面。自己又不肯痛下功夫，就說些那老大人對小孩子爭論時說的話。「你有道理，他也有道理。你有不是的地方，他也有不是的地方。照我看來，大家還是和講，不要鬧罷！」這一派人，對於新思想，未必是反對的，不過是有些怕麻煩，怕多用腦力。求新思想是很費腦力的；改變人生觀，是很要有魄力的。

還有一派調和家是認差了題目。他們把新舊兩派認作兩個學派起來，於是想來居調和的地位。不知道程朱道問學，陸王尊德性，是方法不同，目的是一個求眞理。後來的人盲從程朱的，把道問學認作目的，忘却了求眞理。盲從陸王的，把尊德性認作目的，也忘却了求眞理。所以有黃黎洲出來，指破他們都走差了路，認差了目的。宗教家是求富豐的生活，科學家也求豐富的生活；宗教是一個方法，科學也是一個方法。後來的人把宗教認作目的，把科學也認作一個目的，却把生活忘記了。所以詹姆斯出來，指破他們走差了路，認差了目的。現在中國新派的目的，在求豐富的生活，充分愉快的知識活動。他們的方法並不是一個方法，叫做「新」。他們正在剏造方法的時候，正在試驗時期，還沒有認方法作目的。舊派的目的，在保守安樂窩，他們的目的與新派的目的

是不同的．兩個不同的目的什樣可調和呢？我不是說調和派是沒用的，我說現在講調和還太早．即使到了全國的學者，都求豐富的生活，充分愉快的知識活動的時候，各派有了一個系統的方法，還用不着調和的地方．要到大家忘却了眞目的，認方法作目的的時候，方才用得到那黃黎洲詹姆斯來喚醒他們．新陳代謝的時候，講不來調和的．

把以上的意思總括起來，「新」是一個態度，求豐富生活，充分愉快的知識活動的態度．「舊」是對於這新態度的反動，并不是方法，也不是目的．新舊既不是方法，又不是目的，所以不是兩個學派．兩個學派之中，能容調和派．新舊之間，是用不着調和派．

體育週報

發行的意思是—研究體育的眞理眞價；引那些舊十九十八世紀的路上尋體育法的人，翻身向廿世紀廿一世紀的路上走

發行的日期是—每週月曜日出一冊

發行的地點是—湖南長沙儲英源第廿三號門牌

發賣的價目是—每期零售銅元三枚預定全年四十八期銀元八角

從民國九年一月起的報材料篇幅都加多並出增刊四厚冊加價一倍從此時起預定全年只收實銀二元二角

四川成都新出版

學生　教習　議員　官吏　工人　軍人　商人　婦女

都不可不看的好週報

星期日

發表新思想　主張講公道　最恨用强權　講改良社會　最尊重人格　廢男女界限

是要努力　受世并且　材料豐富　主筆人多　印刷精良　價值便宜

通信處　少城吉祥街第八號

總代派處　桂王橋北街派報處

外省代派處北京東城宗人府東巷王調與上海星期評論社華益書社泰東圖書館并各地大書坊均有代售

現在第十二號已出版價目如左

省內零售每號錢三十文訂閱十號錢三百文　全年五十二號錢一千四百文　省外郵寄每十號售銀一角七仙全年五十二號售銀九角五仙郵票九折專收半分

●少年中國（婦女號）

十月十五日出版

要目如下

大學開女禁的問題　胡　適
論中國家庭應該改組　吳弱男女士
中國婦女問題—圈套—解放　王會吾女士
我的婦女解放之計畫同我個人進行之方法　鄧春蘭女士
模範家庭爲社會進步的中心　黃藹女士
少年中國的女子應該怎樣　潘綱秋女士
婦女問題雜談十一篇　社　員
秋夜　黃　玄譯
與本會會員論婦女問題書　M. R. 女士
答M. R. 女士　王　光　祈
少年中國學會消息

每冊售洋一角全年一元外埠每冊加郵費二分

總發行所北京馬神廟東口松公府七號蘇甲榮代派處北京國立大學出版

[illegible]

●新教育第五期出版

新教育共進社編印　蔣夢麟主任

本期要目

改變人生的態度……蔣夢麟
理科教育之目的……姜　琦
陳嘉庚毀家興學記……黃炎培
歐州教育界新消息種種……夢　和
維爾氏之論教育
童子軍與體育之關係
記羅馬尼亞農人名田事
教育最後之目的
體操簡法二十二式
記何牙利二次革命事

社址　上海西門外江蘇省教育會內
定價　每冊兩角　全年一元八角
郵費　每冊二分半　全年兩角五分
外洋郵費　每冊一角　全年一元

心聲

新思想　新文藝

每兩星期　出版一次

一期至七期每期萬言本埠售銅元五枚外埠售大洋四分郵費在內八九十三期合刊一厚冊內容尤爲豐富本埠售銅元十五枚外埠售大洋一角二分郵費在內自十一期起擴充篇幅每期一萬八千餘言本埠售銅元八枚外埠售大洋六分郵費在內

[illegible]

上海學生聯合會日刊

▲六大特色

(一)宗旨顯明　本報以研究學術改良社會促進民治擁護國權爲宗旨所發議論都以此爲指歸

(二)論載切實　本報論說紀載都重切實虛空浮泛之事模稜兩可之談概不披露

(三)消息靈通　本報除國內外均有學生界同志擔任特約通信外並與各大通信社特約按日送稿故消息敏捷使學生界可以互通聲氣

(四)材料豐富　本報每日出兩張第一張登論評及國內外大事第二張除本埠新聞擇要登載外尚有「學潮」一欄所搜材料均擇尤披露

(五)廣告信用　本報所登廣告概經本社廣告部主任審查如於道德營業兩無妨碍始克照登故絕無欺詐及有害公衆之廣告混雜在內與普通報紙隨意濫收者不同社會上對於本報廣告之信用乃日深

(六)定價低廉　本報每天另售銅元二枚每月本埠四角五分外埠五角五分郵費在內學界定報照碼八折

本報特色畧如上述如蒙定閱或登載通告請函致上海貝勒路義和里本社營業部可也

要　目

婦女解放與兒童公育……羅家倫
社會改制問題……陳達材
近世哲學的新方法……何思源
(駁新潮「國故和科學的精神」篇)訂誤……毛子水
新村研究……郭紹虞
訪日本新村記……周作人
詩……社員
明天……魯迅
砍柴的女兒……K. S.
爐景……俞平伯
華倫夫人之職業(蕭伯納名劇)……潘家洵
歡迎牛津大學的新潮……羅家倫

以上要目之外尚有評壇書報評論等材料甚多不及備載

定價每册大洋三角郵資三分全年十册預定二元七角郵資在內

總發行所　北京大學出版部

代派處北京中華書局上海亞東圖書館羣益書社及各大埠書莊

◎注意◎預定全年在總發行所

●建設雜誌廣告

本雜誌主張歐美各國最新最合理最易行之直接民權制度指示中國將來實業發展之途徑從惟物史觀研究現在將來國民經濟之範疇蒐討中國傳來學說之矛盾社會組織之缺憾謀思想之革新批評內政外交社會文化上重要事件介紹必要之智識以喚起國民之自覺

第三期十月一日出版本期內有孫中山胡漢民朱執信廖仲愷戴季陶沈仲究林雲陔諸先生著譯論說

本雜誌每月一冊定價大洋三角半年一元六角全年三元國內郵費每冊四分

總發行所　建設社　上海法租界環龍路四六號

代派處　泰東書局　上海四馬路

亞東圖書館　上海五馬路

[illegible]書館　上海棋盤街

●海外華僑之明星!!!

上海晨報!　香江晨報!!

民族解放運動既普遍世界惟我中國人則尚埋頭於十九世紀式之政治運動尤以此次國民要求去除國賊為第一次脫離官僚式政治行動之起點謚曰愛國庸不可憐同人等皆海外歸國集資華僑組織是報乘世界之新潮謀思想之改造以擁護人權宣闡民意特注重於社會問題並為海外同胞主張公道平等打破政治上惡劣習慣卽至猥屑之本地新聞亦以社會學之眼光為深銳之批評屏絕隨波逐流食古不化之舊習竊為報界開一生面茲將本報特色列舉於下

△本報之五大特色

(一)注重華僑事業欲喚起華僑企業者不可不閱

(一)注重海外貿易欲研究世界經濟者不可不閱

(一)注重社會問題欲得新生計新生命者不可不閱

(一)注重學術思想欲吸收世界新潮者不可不閱

(一)注重本埠新聞欲詳知本埠消息者不可不閱

◎上海晨報設在上海法租界公館馬路八十七八十九兩號

◎香江晨報設在香港中環蘇杭街一百

[illegible]



[illegible]

鞋多好？你

道這是那家

的出品？這

就是**中華皮鞋公司**製出來

的，他們的

鞋子，樣子

的講究，價

格的便宜還

不算希罕．

而且原料又

堅固，做工

又精緻，這

才是他們的

特色呢！

上海中華皮鞋公司

總店英大馬路抛球塲　支店北四川路橋堍

上海南京路Ｐ四二六號　電話中四〇五三號



[illegible]

到一家最有信用，

最有經驗的商店去

買！

因爲你用錢是要得

到一個最準確而且

耐用的纔行．

你若到一家沒有經

驗的商店去買，他

們一定不能使你滿

意的．

你倘然腦海裏還沒

有一家可信托的商

店，那末就請你到

上海時計公司去試

一試！

救國日報五大特色

一宗旨正大　本報以介紹外情評論外交喚起國民愛國心與自覺心爲主旨正大毫無偏私

二內容豐富　本報內容分　論說　時評　通俗講演　國內要聞　國外要聞　雜俎　國外要聞又分日本情勢俄國情勢歐美情勢歐戰和議消息雜俎又分小說文苑傳記新劇日本研究外交史述亡國慘狀報餘篇幅雖小取材極豐

三議論穩健　本報爲留日歸國同人所創辦以學生資格代表國民發言故措詞公平立論穩健

四眼光遠大　本報特注重國際問題故於日本歐美皆有訪員隨時通信並注重將來問題故有「戰後問題」之徵文及學生界消息婦女界消息勞動界消息之披露眼光遠大世有公評

五價格低廉　本報日出一大張（不日改爲兩大張）每張僅售銅元二枚本埠每月大洋四角外埠每月五角三月一元四角半年二元七角全年五元二角郵費在內索價極廉

本報出版已逾年頗承海內外讀者歡迎以後尚擬續招股欵擴充篇幅以副讀者諸君之雅意特此附告

編輯所發行所　上海法租界霞飛路仁

民國日報

本報在民國四年十二月袁氏稱帝的時候出版　到現在三年多了擁護共和發揚民治的精神　敢說是始終如一並且敢說以〻也是永遠不變的

本報設有覺悟一欄　提倡世界新思潮　并歡迎投稿定有贈例

本報每星期日　附送季陶　玄廬　棣二三位主辦的星期評論

本報優待各地學生聯合會及各校分會　凡聯合會均贈閱一份　但請開示地址即可照寄　各校分會每月只取郵費三角　如各校學生個人訂閱　亦可來函商訂特別廉價

本報價目全年九元　半年五元　三個月三元　歐美各埠全年十六元　半年九元

上海公共租界河南路十二號　民國日報社啟

上海時事新報優待學界

本報報費半年五元全年九元五角教育機關及各學校學生訂報優待七折半年僅須三元五角全年僅須六元六角五分如蒙　訂閱函復本館當即照寄　惟來函須蓋校章此白

吾國經濟界惟一之出版物

銀行週報

每星期二出版

每星期發行一冊為吾國經濟界惟一之出版物發刊已兩年有餘出報已一百數十冊內容列後

（一）上海金融
（二）上海商情
（三）各埠金融及商況
（四）海外經濟事情
（五）財政金融時論
（六）業務研究
（七）會計研究
（八）調查報告
（九）經濟譚話
（十）銀行公司決算評論
（十一）雜纂
（十二）統計表

定價零售每冊大洋一角定閱全年大洋四元半年大洋二元

零售處上海北京漢口商務印書館上海時事新報館亞東圖書館泰東圖書館羣益書局文明書局

上海香港四號銀行公會內

銀行週報社啓

乎（陸友白）西藏問題與東亞（陸友白）山東問題在和會失敗之原因（余日章講演）日本對華之經濟政策（錢江春）同文同種辯（郭開貞）強兵聲中日本軍警之擴張計畫（馬伯援）日本人與德莫克拉西（戴靄廬）日本無米恐慌（友白）日本各界之生活狀況（呂雲彪）詩：太平洋的黑潮・大船・日本・日本之亂源與天皇之運命・日本之虛無黨・我之日本觀（傅彥長）其他細目不及備載每號一角五分每五號一卷每卷預約六角黏郵費

世界戰爭與中國

本書為美國文學博士吳惠津先生原著先生來華多年熱心社會事業手創之江大學能注意於中國之政情是書於今年春發行於紐育城以二個月中銷三萬部先生並以此書得博士學位此書之價值可知本社特譯成華文以餉國人定於本年十一月底出書定價每冊一元特價每冊五角以十一月底為截止期留心東方時事者不可不人手一篇也

日文函授部

本社因為欲多得研究日本問題之同志故組織是部使同志之有心研究而無法實行者得有救濟之方特請留日學者主持一切每月出講義二次月收費三角有另隨時可以入學章程函索即寄

白話文點句法

此書為文學革命之利器即日出版每冊連郵銀一角內容精美有志文學革命者不可不讀

上海霞飛路

太平洋學社啓

月出一冊　費須先惠

定價表

項目	一期	半年十二期	全年二十四期
價目　現款及兌票	一角	一元	二元
價目　郵票（一分二分及一角者爲限）	一角零五釐	一元零五分	二元一角
郵費　本國	一分半	一角八分	三角六分
郵費　日本	一分半	一角八分	三角六分
郵費　外國	六分	七角二分	一元四角四分

●招登廣告　本刊爲優待惠登廣告諸君起見特將以前廣告價目表改正取費從廉請各界注意凡有惠登長期廣告者尤當格外優待

廣告價目表

等級	地位	全面十二方	二分之一	四分之一	一方
一等	底封面之外面	二十元	十二元	六元	
二等	封面底封面之內面	十五元	九元	四元五角	
三等	正文前後及正文中	十元	六元	三元	一元半

三期以上九折　六期以上八折　十二期以上七五折　廣告用白紙黑印　繪製銅圖價目另議　每期贈送雜誌一份　以便查考

發行兼編輯者

北京新學會

代印者

上海棋盤街

文明書局印刷所

●本刊啓事二

本刊承北京晨報與國民公報上海時事新報之委託每期附錄中選載其極有價值之文字一篇此後彼報等不以此項之著作與譯述另印單行本以省手續

●本刊啓事三

凡有轉錄本刊之文字者概請註明錄解放與改造雜誌字樣但其中有特別註明禁轉載者不得轉錄

本刊代派所如下

泰東圖書局派報處

亞東圖書館　上海五馬路棋盤街西

心聲社　河南開封青雲街

羣益書社　上海棋盤街中

萃文書坊　香港荷李活道六十號

蘇新書局　上海徐家匯

香港晨報館　香港

錄記小說林書社　蘇州觀前西脚門口

時事新報館　上海四馬路望平街

百城書局　漢口後城馬路

中華書局　天津

體育週報社　長沙儲英源二十三號

有正書局　杭州太平坊

學生聯合會　唐山工業專門學校